

موریت ابن السمیرج

بازدید شد  
۱۳۸۲

ک  
۸۱,۳,۵

۴-  
۱۱۱/۱۳۸۷-۹  
اسکن شد

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: موریت ابن السمیرج

مؤلف: شیخ زین العابدین ابن ابراهیم بن یحیی علی

تاریخ: ۲۸۷۳

موضوع: فقه

۷۲۹۷

۱۱۹۰

۳۸۰۰۱

۱۰۹۰۴

شماره ثبت کتاب

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب - فهرست شده  
۷۲۶۷



موریت ابن المبرک

بازدید شد  
۱۳۸۲

ک  
۱۱/۳/۵

۳-۶  
۱۳۸۷/۱۱/۹  
اسکن شد

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: موریت ابن المبرک

مؤلف: شیخ زین الدین ابراهیم بن یحیی علی

موضوع: تاریخ

شماره ثبت کتاب: ۳۸۰۰۱

۱۰۹۰۴

۱۱۹۰

۷۲۹۷ ف

عقبت فرست شد  
۷۲۶۷





مكتبة...

١١٥

٧٣٦٢  
١٠٦٠٤

مؤلفه...  
مؤلفه...  
مؤلفه...

الاعلى الاعلى النور...  
والا...  
هذا...  
حام...  
فصل...  
الاول...  
بن محمد...  
بسر...  
لمحمد...







من اعني واستقص العلم حتى يختلف الرجال  
في فريضته فلا يجدان من يفصل بينهما وكانت  
الجاهلية تنوار ثوب بالخلف والنقص فيقول  
البل للبل كل ذي ودي وكل تفرق وانصر  
وتدثي واذنك فيتنواران على ذلك وقرابتها  
واقربا على ذلك في ابتداء الاسلام ودنق قوله  
نع والذين عاهدت ايمانكم فاتوهم لضيقهم ثم تسبح  
ذلك وصار النوارت بالاسلام المحمود  
القرابة ملوكا للمهاجر وللا ملة وهو لم يهاجر

الا

الاب وذنه المهاجر لعول نع والدين اووا ونصروا  
اولئك بعضهم اولياء بعض والذين اعنوا ولم  
يهاجروا عا لكم من ولايتهم من سي حتى يهاجروا ثم تسبح  
ذلك بالقرابة والاسباب لعول نع والذين اعنوا بعضهم  
اولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين  
الذين كنتم ثور ثورهم وان الاقرب من ذوي الاطم  
اليه اولى بالموات من الابعد منهم قال نع الا ان  
تفعلوا في اولياكم معروف وصيه لهم بسى من عا لكم  
**المقدمة الثانية** في اصلاح الحساب ضابط على الحد

من اعني واستقص العلم حتى يختلف الرجال



إذا ضرب في عدد آخر كان المصروب فيه لا يند عن  
 شيئا سوا كان المصروب فيه أحاد أو عقود **الاول**  
 واحداً نسي عشره فانه عشره في اثناس فانه اثناس واحد  
 ثلاثه فانه ثلاثه وهكذا **الثاني** واحداً عشره فانه  
 عشره وهكذا في المئات والالوف وان زاد عن الواحد فان  
 المصروب فيه يتضاعف بحسب عدد الضرب والمصروب فيه  
 ويكون تمام **الاول** في كل واحد وموافقه اربع الاول  
 ضرب الاحاد في مثله اذا ضرب اثناس اثناس كما في اربع  
 والاعشار في ثلاثه وسنذكر الى الاثناس في عشره فانه عسرون

والسلام  
 انظر في العشره مدين وان كانت لا تعد العشره وتقسها في مدين  
 بالز المنان في العشره مدين وان كانت لا تعد العشره وتقسها في مدين  
 اعشارها والبر من العشره مدين وان كانت لا تعد العشره وتقسها في مدين  
 العشره اربع في خاها والبر من العشره مدين وان كانت لا تعد العشره وتقسها في مدين  
 وهكذا

والثلاثه في مثله تسع وفي الاربعه اثني عشر و  
 هكذا تكون الزايده ثلاثه ثلاثه الى العشره و  
 الثلاثه في العشره ثمانون والاربعه في مثله  
 تسعون وهكذا تكون الزايده اربعه اربعه الى  
 العشره مائة اربعه في العشره اربعون والخمسه  
 في مثله مائة وعشرون وهكذا الى العشره فانه  
 الخمسه في عشره خمسون وهلم جرا الى العشره  
 فالعشره في مثله مائة **الثانيه** ضرب الاحاد  
 في العشره اذا ازلت ذلك قد عقود العشره



وهي من عشرة واحد فاضرب الاحاد فيها  
 وتأخذ لكل واحد مما يخرج بال ضرب عشري  
 مثاله حمه في اربعين فعقد الاربعة اربعين  
 تضر بها في الخمسة تبلغ عشرون فيكون حاصلها  
 مائتين ولو اضرب اربعين في مائتين فعقد العشر  
 ستة تضر بها في الاحاد تبلغ اربعين وعشرين فكل  
 الخارج مائتين واربعين وكذا الك ثمانية في ثلاثين  
**الباقي** بضرب الاحاد في المية فانك تأخذ  
 عقود المية وعدد الاحاد وتضرب احدهما في الآخر

ثلاثة

الآخر وبسط ما خرج في الضرب فاذا ضربت  
 ثمانية في سبع مائة فعقد المية سبع واد ضربتها  
 في الاحاد فام منه ستة وخمسون فما حد لكل واحد  
 مائة بالاحاد وفي التمانية المذكورة  
 مائة فيكون الحاصل حمه الالف وستماية **الاربعة**  
 ضرب الاحاد في الالف فانك تأخذ الاحاد و  
 تضربها في عقود الالف لكل واحد خرج بالقي  
 الفا فاذا ضربت اربعين في حمه الالف كان الخارج  
 ضربا عشرين الفا فان ردت على الاربعة واحد كان  
 الخارج حمه وعشرين الفا **القسم الثاني** في العشر  
 فاننا واحدا كان للاثني

ال

ال



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين

عشرین فی تلافی کان می حاصل من عقودها  
سنة فناء خذ لکوا احادیثه و اذا ضربت به  
کتابه فافقوا فی کتبهم و احادیثهم

واذا ضربت ثمانين وعشرين في احد وحمسين كان اثنان  
 الفا واربع مائتين وثمانين وعشرين واذا ضربت خمسين  
 في اربعين كان الفين **المرتبة الثامنة** ضرب العشرات  
 في احدى العشرات من مائة الى مائة الف  
 والمائة اذا اردت ذلك فخذ عقود الصغار واحص  
 في عقود الكبار وتأخذ لكل واحد معج بال ضرب

لعموم من ضرب احداهما في الاخر اربعة فالحاصل اربعة

فيكون الغرض من هذا الكتاب هو بيان  
 فيكون الغرض من هذا الكتاب هو بيان  
 فيكون الغرض من هذا الكتاب هو بيان



٥  
الحال والوزير للملك في سنة ١٢٠٠  
الآلاف وثمانمائة ١٢







تعد بها الثلاثة فتتبعهم ثلاثة ولكل ثلث ثلث **الحادي عشر**  
 العدد المربع وهو ما يرتفع من ضرب عدد في مثله  
 مثلاً أربعة يتولد من ضربها في مثله ستة عشر  
**فالأربع جذر والستة عشر جذر ورها الثاني عشر**  
 العدد المكعب وهو ان تصرب المربع في جذره فالمرتفع  
 منه جذر ورهها **المكعب الرابع** ان تصرب  
 عند ما يثبت يتبين في الارض فكل حوتبة او في مكيه  
 من دونها فالادي الى الميت اولى من تولد منه وتولد  
 عنه واعلم انه لا يملك ان يجمع في حوتبة اكثر من ثلاثة

في شجرة  
 في العدد المربع وثلاثة اربعه اولى وتذكر الالام  
 اذا اصبحت في حوتبة فام منه تسعة فاللام  
 جذر والستة عشر ورها وتسمى التسعة  
 وراد اصبحت في جذر والاول وهو الالام  
 بلغت تسعة تولد منه تسعة عشر  
 هذا الاخير العدد المكعب وقطاعه مال المال  
 اى تصبة الستة  
 في ريعها تسعة اربعه  
 وستة عشر

اصناف

اصناف الزوجان اى احدى كل صنف قد يتعد  
 كالاخوة من الجهتين والاحياء والاهل **المركبة الثالث**  
 الطائفة انه ثلث الميت اصله وفيه ثم اصول اصله  
 واعلم ان صنف كل مرتبة من هذه المراتب يحال الى اخرى  
 فقدره وان تدا بطوناً متباعدة يشاركون  
 اصله اى احدى ما ولا يتعكس في حصوله وان اى ادم  
 يشارك في فرع اصله واى ادم واى الصنفين  
 من اهل المشو الثلاثة الاقرب منهم جميع الا يحدوان  
 على والصنف الا يستغل منها يجمع الا يستغل منها يجمع الاصل  
 اخوه الميت

اصناف الزوجان اى احدى كل صنف قد يتعد  
 كالاخوة من الجهتين والاحياء والاهل  
 الطائفة انه ثلث الميت اصله وفيه ثم اصول اصله  
 واعلم ان صنف كل مرتبة من هذه المراتب يحال الى اخرى  
 فقدره وان تدا بطوناً متباعدة يشاركون  
 اصله اى احدى ما ولا يتعكس في حصوله وان اى ادم  
 يشارك في فرع اصله واى ادم واى الصنفين  
 من اهل المشو الثلاثة الاقرب منهم جميع الا يحدوان  
 على والصنف الا يستغل منها يجمع الا يستغل منها يجمع الاصل

اصناف الزوجان اى احدى كل صنف قد يتعد  
 كالاخوة من الجهتين والاحياء والاهل  
 الطائفة انه ثلث الميت اصله وفيه ثم اصول اصله  
 واعلم ان صنف كل مرتبة من هذه المراتب يحال الى اخرى  
 فقدره وان تدا بطوناً متباعدة يشاركون  
 اصله اى احدى ما ولا يتعكس في حصوله وان اى ادم  
 يشارك في فرع اصله واى ادم واى الصنفين  
 من اهل المشو الثلاثة الاقرب منهم جميع الا يحدوان  
 على والصنف الا يستغل منها يجمع الا يستغل منها يجمع الاصل



















فان كانوا وكوداً فقط فتسبها هم عدد ووسهم  
وان كانوا متفرقين فاضرب بسبهاهم خاصه في  
ماله صحته **فصل الاول** الوارث وورثه وولده  
بنات اصلها ما عرفت للابوين نكته وللزوج نكته  
والعامة لا ينقسم عليهم ولا يورثون بسبهاهم فترى عدم  
في اصلها مما ملع فهو اصل المال وكل من كان له من الاول من ابني  
احده مفرقاً في ملام **فصل الثاني** الوارث وزوج  
وان بنات اصلها كالاولى تصح على من لم يصح ونكته على  
الاخري وللزوج ففرق بسبهاهم في اصلها فالمرجع جواباً  
بين ابني وبين السهام  
وكل

فان كانوا وكوداً فقط فتسبها هم عدد ووسهم  
وان كانوا متفرقين فاضرب بسبهاهم خاصه في  
ماله صحته **فصل الاول** الوارث وورثه وولده  
بنات اصلها ما عرفت للابوين نكته وللزوج نكته  
والعامة لا ينقسم عليهم ولا يورثون بسبهاهم فترى عدم  
في اصلها مما ملع فهو اصل المال وكل من كان له من الاول من ابني  
احده مفرقاً في ملام **فصل الثاني** الوارث وزوج  
وان بنات اصلها كالاولى تصح على من لم يصح ونكته على  
الاخري وللزوج ففرق بسبهاهم في اصلها فالمرجع جواباً  
بين ابني وبين السهام  
وكل

وكل من كان له من الاول سهم اخذه مفرقاً في ثلاثة  
ومثل الويت وزوجها في نكته بنات اصلها  
من العذر الذي عرقل اياه تصح على من لم يصح ونكته  
على عزمه ففرق بسبهاهم في اصلها فالمرجع جواباً  
المال ومن كان له من الاول سهم اخذه مفرقاً في سهم  
وهو قدر نصيبه من العاقبة وهذا اصل ينسب عليه  
كما نود عليك من نظايه هذا الباب اما ان كنت على  
له عسي كالبنات والاحوات فانظر الى الواقع  
وصده فاعمل عليه وسياتي ان سائر الله في **الفصل الثاني**

فان كانوا وكوداً فقط فتسبها هم عدد ووسهم  
وان كانوا متفرقين فاضرب بسبهاهم خاصه في  
ماله صحته **فصل الاول** الوارث وورثه وولده  
بنات اصلها ما عرفت للابوين نكته وللزوج نكته  
والعامة لا ينقسم عليهم ولا يورثون بسبهاهم فترى عدم  
في اصلها مما ملع فهو اصل المال وكل من كان له من الاول من ابني  
احده مفرقاً في ملام **فصل الثاني** الوارث وزوج  
وان بنات اصلها كالاولى تصح على من لم يصح ونكته على  
الاخري وللزوج ففرق بسبهاهم في اصلها فالمرجع جواباً  
بين ابني وبين السهام  
وكل



في اعتبار الوارث اعلم انه اذا حصل في الغريضة  
 زلفان او ثلاثة فلا يحلوا اما ان ينهض عليهم  
 باول مرة او ينهض بنعمهم وينكس على الاخرين  
 او ينكس على الجميع فالاقسام ثلاثة **الاول** ان  
 ينهض بالجميع فتقول اذا انقسمت الغريضة على الوارث  
 من اول حصة فقد حصل المطلق لو خلف ابوين  
 وبنين او اربعا وكاوين وزوج وكاوين وزوج  
 وخمسة عتقان ولو كان عوضهم ثبات فان الباقي  
 ينقسم ثلثها عولم بدخل النقص عليهم بسهم وقيل  
 اخف

هذا هو الصحيح في الغريضة  
 ان ينهض بالجميع  
 او ينكس على الاخرين  
 او ينكس على الجميع  
 فالاقسام ثلاثة

اغت لاب وزوج وقيل زوج وعلام ونبت  
 وقيل اخ لام وخمس اخوة لاب او اخوة لام  
 لاب وقيل زوج وسبعة عتقان او ثلاث عتقان  
 ونبت وقيل خالين وعمين **القسم الثاني** ان ينهض  
 بعضهم فلا يحلوا اما ان تكون الوارث زوجة او ثلاثة  
 فها هنا مقصدان **الاول** ان تكون الوارث  
 فرعية فانك تنظر الى عدد الفريضة المنكس عليهم  
 نصيبهم والى عدد سهمهم من الفريضة فان كان  
 بينهما وقف فاضرب جزء الوقت من عدد في اصلها

في عدد من عدد  
 في عدد من عدد







فلا تفرق بيني وبينه

1917

22

أقول في هذه المسألة فخرنا  
فقد ذكرنا ما قلناه في  
الابتداء من هذا القسم على قول واحد

أقول في هذه المسألة فخرنا  
فقد ذكرنا ما قلناه في  
الابتداء من هذا القسم على قول واحد



في الجمع في اصلها ما لم يجمع جواب وكل من كان عددا  
 له سهم من الاولى اخذه مضروبا في الحاصل ما لم يحصل  
 المضروب في اصلها ولو كانت البنات اربعاً تقسمت  
 من ثلث ما تقسمت منه الاولى وفي سبب انقسامها من  
 ثلث تلك مع كون البنات اكثر هذا مجموع **دقيق** فان  
 كنت تأتي صحت من ثلث ما صحت منه الاولى والظابط انه  
 اذا صحت على زرع وانكسرت على فريقتين فان يار سهام  
 كل فريق منهما وعدد هما وقف فاضرب وقول احداهما  
 وقف الاخرم المجمع في اصلها فان لم يكن فائدة كاعينها  
 الاخرم المجمع في اصلها ما لم يجمع جواب وكل من كان عددا  
 له سهم من الاولى اخذه مضروبا في الحاصل ما لم يحصل  
 المضروب في اصلها ولو كانت البنات اربعاً تقسمت  
 من ثلث ما تقسمت منه الاولى وفي سبب انقسامها من  
 ثلث تلك مع كون البنات اكثر هذا مجموع **دقيق** فان  
 كنت تأتي صحت من ثلث ما صحت منه الاولى والظابط انه  
 اذا صحت على زرع وانكسرت على فريقتين فان يار سهام  
 كل فريق منهما وعدد هما وقف فاضرب وقول احداهما  
 وقف الاخرم المجمع في اصلها فان لم يكن فائدة كاعينها

فان تساويا فاضرب احدهما في الآخر وان تداخلا  
 فاضرب اعظمهما وان توافقا فاضرب جزو الوقت  
 من احدهما في مجموع الاخر ثم الحاصل في اصلها  
 وان تباينا فاضرب احدهما في الآخر ثم الحاصل في  
 اصلها وكذا الحكم لو انكسرت على اكثر من فريقتين  
 صابط كليهما تقسمت الفريقتين على الواو من عدد  
 اقل وكانت قسمتهما على هذا المنهاج المذكور فلا يطلب  
 قسمتهما من عدد اكثر فان ذلك خطأ وعند الحساب  
 في اصلها

في الجمع في اصلها ما لم يجمع جواب وكل من كان عددا  
 له سهم من الاولى اخذه مضروبا في الحاصل ما لم يحصل  
 المضروب في اصلها ولو كانت البنات اربعاً تقسمت  
 من ثلث ما تقسمت منه الاولى وفي سبب انقسامها من  
 ثلث تلك مع كون البنات اكثر هذا مجموع **دقيق** فان  
 كنت تأتي صحت من ثلث ما صحت منه الاولى والظابط انه  
 اذا صحت على زرع وانكسرت على فريقتين فان يار سهام  
 كل فريق منهما وعدد هما وقف فاضرب وقول احداهما  
 وقف الاخرم المجمع في اصلها فان لم يكن فائدة كاعينها







على التنا فاذ اجبرت الكسرة بالرد صحت عليهم ولو كان  
ولو كان بينهما لم يصح ما صح منه الاول فيضاعف

لتباينهما وان كان الثاني فاما ان يكون العدد

الاول نصف الماكث فما دون او يزيد عليه ويتجاوز

فان كان الاول هما المتداخلاف وهما اللذان يعني

افلهما الاكثر موطن او موارد من غير محبيه كالاثني

السته فان الستة يعني بالاثني ثلث موات والثلثه

والستة والاربعه والماثيه والخمسه والعشرون

والاثنعشر والاربعه والستة عشر والسته والاربعه

للاب وان

قوله ولو كان بينهما في قول اصحابنا عامه  
ومرر العدد بين ثمانية عشر واحدا  
2 الاخر يبلغ ستة عشر في اصحابنا  
عامه واربعين وهو المراد من قولهم تضاعف  
تمتها للزوجات سدس وثلثا هذا للثنيان  
وثلثي الكل واسدس بالفرق ستة عشر ثلثا  
عشره ثلثي فجميع الخرافات احد  
وعشرين في

والاربعه والعشرون والاثني عشر والاربعه والعشرون  
والسته والثلثان فان كل حين يدبر العدد الاكثر

بما بلغ صحته واعلم ان كل متداخلفين يضاعف

واحد ويصير من العدد الاقل ايم كلاله اخوه

لام وستة لارب وخوران يجعلها متوافقين بالثلث

فان تداحل يضاعفان او كانت الفرق ثلاثا

من العدد الاكثر جعل زوجتين وستة اخوه لام

عشرون اصحابا ينسب كل الكل فاحرم في العدد

الاكثر مما بلغ فهو اصل وكذا في اربعه وثمانية

ولا يصح في احد الاثني

قوله من  
والسته والثلثان فان كل حين يدبر العدد الاكثر  
بما بلغ صحته واعلم ان كل متداخلفين يضاعف  
واحد ويصير من العدد الاقل ايم كلاله اخوه  
لام وستة لارب وخوران يجعلها متوافقين بالثلث  
فان تداحل يضاعفان او كانت الفرق ثلاثا  
من العدد الاكثر جعل زوجتين وستة اخوه لام  
عشرون اصحابا ينسب كل الكل فاحرم في العدد  
الاكثر مما بلغ فهو اصل وكذا في اربعه وثمانية  
ولا يصح في احد الاثني

وقوله اصل المال قول وكل من هو حاصل في الاصل  
سهم اخره مخرجه في اصلها  
ولا يصح في احد الاثني



لام وسعوا لب إذا ضربتها في العدد الأكثر فامعه  
ما به وأمان وسعون يصح على الجمع ولا يصح من أحد  
الأقلين وإن كان الثاني وهو من تجاوز الأقل نصف  
من الأكثر فأكمل سعة الأقل منه بمثلته هي الأكثر مرة أو ثنتين  
أو موارد وتنظر ما يتخلف بعد الاستعاط فإن كان أكثر  
من واحد فاما المتواضعان وهما كل عددين مخلوطين  
بعدهما ثالث من جنسهما غير الواحد وبشرط  
أن يعقبنها  
ويجوز كالأول وجهوا أكثر من سعة عشر فالأربعة تعد كل  
واحد منهما وإن كان أحدهما غيرهما المتساويان وهما

[illegible]

كل عدد من مئة بلوغين لا يعد بها معاً عدد غير الواحد  
 الخمسة وبقية ولتقدم قيل البحث في هذا مقدمته  
 فنقول اذا اجتمع عندك عددان مختلفان وادرك  
 بيان هذه الاصول الاربعة فامك تلحق اقل العدين  
 من اكثرهما فان بقي العدد الاكثراً ما لعا الاقل منه مرة  
 او مرتين او موارد فما عند احلان كاللذات وصدقها وها  
 وضعها وان بقي من الاكثري فاستعمل من العدد  
 الاقل ما امك وهكذا تستعمل اقل الباقي من اكثرهما  
 حتى يغني احدهم باسقاط الاخر منه ثم تنظر فان كان

[illegible]



W

...

الاول على الاشياء من غير ان يكون لها سلطان  
والثاني على الاشياء من غير ان يكون لها سلطان  
والثالث على الاشياء من غير ان يكون لها سلطان







واحد وعشرون وان في ثمانية مائة كالسنة  
 واربع وعشرون وثلاثون والسنة والسبعون وان بقي  
 تسعة مائة كالسنة عشرين والسبع والعشرين وان

فقال عيسى عليه السلام يا بني اذكر الله  
عند كل صلاة وعشاء وناموس  
والسبحان والحمد لله رب العالمين  
واذا نزلت في الصلاة فقل اللهم صل على محمد  
وآله الطيبين الطاهرين من ذرية علي بن ابي طالب  
الذين هم بيتك الطاهر الذي لا ينجس ولا يفسد  
ولا يتغير ولا يزول ولا يفنى ولا يحل ولا  
يحلل ولا يبرأ ولا يبرأ ولا يبرأ ولا يبرأ

وللائل آخ لآب اصلها ينكر على ويعنيها وقومها  
من احد عشر قسم ومن احداهما في الآخر الموضع  
اصلها ما لحاصل جواب فان حلق لائل آخ على  
وحسنه واربعين من الالب فيبينها وقومها من خمسة

ابن عبد الملك بن المتعمد علي بن ابي الاسود جاسية  
 قتلته قتلها صاحبها فقول الله سبحانه احد  
 خطه علي هذه الناحية من المتعمد علي بن ابي الاسود جاسية  
 في اثنى عشر رجب من سنة ثمان في طرد طلائع اوله  
 النخبة وهو في طرد طلائع اوله  
 طلائع اوله واحد من طلائع اوله  
 طلائع اوله واحد من طلائع اوله

29

لا لها المعتبر لها اذا عرفت هذا ما نظر ان كانا

جئوا قعان بالصف فاقرب نصف احدهما في <sup>الاصح</sup> كل الاخر  
 ثم المرتفع في اصلها وان كانا بالنسبة فيطلب احدهما  
 وان كان بالربع فترفع احدهما ولكن ان تقرب وفق  
 احدهما في اصلها وتضبط المجموع ثم تقرب العدد  
 الاخر بما اجتمع فانها تقى مع غيرها اختلاف بينهما مسائل

الاول ارفع احوه لام وسمه لاب واصلها سكو  
عليها وسمها وفق وقر واحدتها في الالف  
م اى لم العذير م فورا الضف  
م الحاصل في اصلها ما بلف صحه م ولو كان اللام  
بني عشر سنة وثلاثين



جزء

الاول ستة والآخر عشرة فاصرب الوق من احدهما  
 في الآخر المجموع في اصلها وان فرضت المتعرب باللام  
 اربعة عشر والاب جاءه ونمايه فيهما وفق فاصرب  
 جزو وفق احدهما في الآخر الصاعد اصلها واقسم  
 الحاصل على الغرضين انثاء فانه يقع على المجموع من غير  
 كسر ومقتل اربع زوجات وستة احوه لاب اصلها  
 يكسر عليها فنضرب وفق احدهما في اصلها ثم الحاصل  
 في العدد الآخر بالموقع جواب ومقتل اربع زوجات  
 وست يباين اصلها لا يصح فاضرب وفق احدهما في الآخر

هذا هو المطلوب  
 في هذه المسألة  
 في الجمع بين  
 المتعرب واللام

ثم الحاصل في اصلها اصل الماني ستة احوه لام وست  
 لاب اصلها لا يصح وبان العددين وفق بالعدد فيضرب  
 جزو الوق من احدهما في الآخر ثم الموقع في اصلها  
 بما يلغى صحته مثال المالك ماني زوجات وتبي  
 عشوا خالام اصلها يكسر على الغرضين وبان عددهما  
 وفق فيضرب جزو الوق من احدهما في الآخر ثم  
 الحاصل في اصلها بالموقع جواب لكل واحد من الزوجين  
 تسعة ولكلا خمسة عشر ولو عكسنا هم كان لكل واحد  
 ستة ولكل واحد اثنى عشر ثم ده عليهم بقية الغرضية

اقول يبلغ اربعة زوجات  
 كل واحد يلد ثقباً ستة ولام  
 الكلام لاب لكل واحد اربعة  
 قوله ماني زوجات اقول هذا وفق اربع  
 فيما بين سها هو في ثقب اربع ياتي واما  
 عددهما فثقب اربع الزوجين وبان نصيب الزوجات  
 من الفرض وعددهم ثمانين وبان نصيب الاصل  
 وعددهم ثمانين فثقب اربع الزوجات وبان نصيب  
 ونقط ما بين العددين من المواقع والباقيين ويعمل  
 وهذه شوا غيب يعمل عليه  
 اي ماني الزوجات اقول  
 ماني ماني ماني ماني  
 والاضحى الماني ماني ماني ماني  
 بالفرض والزوجات الفرض ومقتل اربع زوجات







فما اجمع فان الحكم في الحالتين لا يخلو قتل لئلا احد  
 لام و خمسة لاف اصلها ينكسرها و لاقف قنصرها احد  
 ٢ الاخر ثم الموضع في الاصل فالحاصل منه جواب وكل من  
 كان له من الاول سهم اخذه فخر وباني خمسة ولو كان  
 عدد الاخوة للام اثنين كان فيما بينان فاصري احد  
 ٢ الاخر ثم الحاصل في اصلها و قتل زوجتين و خمسة ثلثي  
 اصلها اصلها ينكسرون في العدد بين ثمان قنصر احد  
 ٢ الاخر المجمع في اصلها و قتل الوين و زوجتين و اثنين و ثلثي  
 و يفتي اصلها كما عرفت بعد سدسها و ينكسرها و ثلثي

بعضها

بعضها من الغنيمه و عدد ما بينان قنصر احد  
 ٢ الاخر المجمع في اصلها فابالغ هو اصل المال ولو قتل  
 هنا هذه و ربحه صحت على قريب و الكسرة على قريب  
 متداخلى اذا ضربت سهام العدد الاكثر في اصلها  
 فانها لا يجد ما لعدم جازايم و لا يقع في العدد الاقل  
 و قتل اربع زوجات و خمس ثلثي اصلها ينكسرون على الوين  
 و الموضع من ضرب احداهما في الاصل ثم العدد الاخر  
 فاما اجمع هو الجواب الكلي و ربح خمسة و لكل واحد  
 البسات قاسم و عشرين و اياك و العلط في الحساب



فان الغرض يقع في الغرض العائد ومحل زوج وحاصل

لام بينهما تباين فنزول احدهما في الاخر في الحاصل <sup>اي من الغرضين</sup> <sup>انما</sup> اصلها ما يبلغ هو اصل المال وكلما <sup>وتان</sup> حيزت عدد من

في اصلها **فأريد** قد يتباين هاتين الصورتين  
انكسار الغرض على فروع ولم يتوصل لما زاد فلو فرضنا  
انكسارها على ثلث فوق لعم بذلك ليعاينه كان حسنا

**اعلم** انه اذا اجتمع في فريضة ثلث فوق وانكسرت  
الفريضة عليهم اجمع فاما ان يكون بين سهام كل فريضة  
وعدد من فوق او يكون بينهما تباين او يكون لبعض الغرض

وقد وللبيعتين **فهما هنا سابل** <sup>الاول</sup>

ان يكون بين سهام كل فريضة وبار عدد من فوق فعال  
د كل حيث جلت كونه ما في احداهما عن زوج وعلا ما  
ويثبت الغرض الاول بين اثني والثامن من اربعة

وعشرون تقرب احدهما في الاخرى فما بلغ يتقسم  
بينهما لصنعان **الثاني** يتقسم على وارثهم <sup>ما زاد من السهم</sup>

بعد اخوه وبكر اربع زوجات وستة اخوه لام  
وثمانية لاب لغيره اربع وعشرين لزوجاته منها  
ربها لواقع عدد من وللملأمة الام تلتها بواقع عدد من

ابعد اخوه وبكر اربع زوجات وستة اخوه لام  
وثمانية لاب لغيره اربع وعشرين لزوجاته منها  
ربها لواقع عدد من وللملأمة الام تلتها بواقع عدد من



٢٠٠ كل من روى الى جده وقع تحت احدهما داخل ماله  
 ثم يقرب احدا الجزين الاخرين الى الاخرين المحاصل  
 في فريضة الميت والمربع ثم جواب وكل من كان له  
 من الاولى سهم اخذه مصر وباقى اني وعمل شخص  
 له عشرة احوه مع ابنة فمصر منه ثمانية اليه فعملوه وعما  
 عنه الباقيين فتركه لغيرهما ثم مات احدا الاخرين الولد  
 وعملوه يوم ولدت عمان فاقبل من نصيب نصيب عليهم  
 من اربع وعشرين فاذا كان نصيب هذا من تركه  
 لان العلية فانهم يتركه على انهما ان يتركه في اربعة  
 المعتول هذا المعتول كان نصيب الاخر فمقتل فاما  
 الاخر

وطلال الأب الباقي بواقف عددهم

الأَخِ الأَخْرَ وَخَلَفَ الْعَالِيَيْنِ وَمَعَهُم أَدْنَى زَوْجَاتِ  
 وَنَسَبَ أَخُو لَامٍ مَسَالِكُ كُلِّ فَرْعٍ وَعَدَّ هُوَ قَوَادِمَ  
 قَابِلَتِ بَنِي الْأَوْفَاقِ وَجَدَتْ أَحَدَهُمَا دَاخِلًا  
 وَفَتَى زَوْجَاتِ  
 وَأَتَى مَعَهَا مَتَبَا يَمِينُ فَاضْرَبَ أَحَدَهُمَا فِي الأَخْرَ ثُمَّ رَفَعَتْ  
 إِلَى صِلَةِ الْمَرْصُوعِ الْأَوَّلَى فَجَالَعَ نَوَاصِلَ الْمَالِ وَصَلَّ وَوَدَّ  
 وَهَلْ وَفَرَ عِدَّةً  
 رَجُلٌ جَلَسَ إِيَّاهُ وَبَيَّنَّ أَصْلَهُمَا سَتَهُ بَيْنَهُمَا ثُمَّ رَفَعَتْ  
 إِحْمًا سَأَلَ قَلَابَ بِالْمَرْصُوعِ وَالرِدِّ نَسَبَهُ وَلِكُلِّ وَاحِدٍ  
 بِالْمَرْصُوعِ وَالرِدِّ اثْنَا عَشْرَ مَافٍ الْأَبَ عَنْ عَشْرٍ وَكُرُو  
 وَكَذَا لَكِنْ كُلٌّ مِنْ الْبَنَاتَيْنِ وَبَنَى نَصِيبَ الْأَبِ وَعَدَّ أَوْلَادَهُ

قوله بديا فاسا ففصم فيه وكتبه قلمه الشريف  
سلاها للاب حبه نيلها للنبي عتوب



٢  
 ورد كلامه الاولاد الى جده ووقع فيها ثلث الاغصان  
 فبحمدى باحدها وقرنه فيما صحت منه فريضه  
 على البعض منهم <sup>وهي ثلث</sup> ثموا الجواب وكل من كان له من الاولاد  
 احده مضر ويا في خمسة وهذه الثلث الاغصان  
 على سبل العائنين باحدها فانهما من عوامض  
 هذا العلم والاداء وقد يتقدّر هذا الغرض  
 عند المناسبات مثل زواج وسته اخو  
 لام وعشره لاجل اصلها ينكح على الجميع نصف الزوا  
<sup>بالمز</sup> يوافق

يَوَاقُفَانِ اِمَامٌ وَنَظِيرُ الْحَالَةِ الْاَوَّلَى يَوَاقُفَانِ اِمَامٌ

عدد ۴ و نصیب الفاسه کذا فاداعش اوفا

وجدناها مخلقة المعاد يدقا ذاردا دى كل ورف

الى حوزة دفعه و حذف و فعل منها مما ليس فاطح ا

واضرب الآخر في ثلاثين المربع في اصلها فماتلوه وهو اصل

[illegible]

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

لله كماله في كل حال

الحمد لله رب العالمين

\_\_\_\_\_



قوله لم يصر احد المتباينين الى اخره  
 ان لا يكره نصيب ههنا عدد الاشخاص  
 لا عدة انضمام والميتا بين ثلاث والاربع المتباينين في الاول في الاخر في المجموع  
 فالاصل ما بين الاربع والاربعون  
 قوله وكل من كان له من الاول كتم احد من باني اصلها ومثل زوجتي وللام احد  
 مضروب في ثلثه تبلغ ستة ولام ومثلها لا يكره عليهم وبن نصيب  
 ثلثي وهو ربع المام والاربع  
 والاربعين الكل واحد ستة وثلاثون  
 ثلثه للام مضروب اربع في اربع  
 تبلغ ما بين الاربعين والاربعون  
 الكل واحد ستة عشر والاربعون  
 للاب الباقي وهو ستون وهو  
 مضروب خمس في اربعين  
 ستمين الكل واحد ثمانين  
 ان يكره على الجميع

قوله وجدها حيا ظلم الخ يقول هذا في الميت  
 والعدد واما الداخل في العدد في الفرق الثلاث  
 ان يكون الزوجات ست والاربع للام  
 ان تقسم الاربع للاب الاربع وعشرون

ثلاث زوجات واما علوها للام وخمسها حيا  
 اصلها كما عرفت فان اعيت ما بين نصيب كل واحد  
 من الاربع واعددهم وجدها عند اخذ قسم عطاها  
 اصلها مبلغ مائة وثمانين نصيب كل زوجة مثل  
 نصيب كل واحد من اشخاص الخلا لاني سوار وان  
 ما بين انضمامهم من اصلها وجدت بينهما  
 تقسم من مائة واربعين واربعة نصيب كل شخص من  
 الخلا لاني يساوي نصيب كل واحد من الزوجات  
 وان اعيت ما بين عدد اشخاصهم وجدت بينهما



توافق بالطلب وكفر بفقده طريقتان احدهما ان  
 تكفر بوقوع الزوجات في كلامه الام ثم الخاضع في  
 اصلها سلع او ديمار وانما في ثلاث نصيب كل زوج  
 ثل نصيب كل شخص من الاقارب والباقي ان تكفر  
 بوقوع الزوجات في وقت كلام الام ثم المتوقع في اصلها  
 يبلغ ما دام واربعه وادبعت نصيب كل شخص من الكلام  
 يساوي نصيب كل واحد من الزوجات وهذا الطريق  
 عندنا اولى لعلة وقد نعلم من يام ونمايه ولها طريقتان  
 احدهما ان تكفر بوقوع الزوجات في مسمى كلام  
 وفقه المشرع

اقول من شأن المتواقي ان نصيب  
 الوقف من احد كماله في وقت الاخر  
 ما قال المم والقال ان نصيب الوقف  
 الزوجات وهو كلامه وان لم يكن وقت  
 كلام الام وهو بعد وان لم يكن وقت  
 فوقي وقت العدة في الاخر قوله ولها  
 طريقتان احدهما ان نصيب الوقف  
 عده الزوجات في ثلثة اموال يسوي  
 في ثلثة اموال يسوي كلامه في وقت الاخر  
 ولم يحصل وقت في وقت الاخر

الام ثم ما بلغ في اصلها بطلع ما قلناه ونصيب كل زوج  
 يساوي نصيب كل شخص من الاقارب والباقي ان تكفر  
 عده الزوجات في عده كلامه الكلام الاولي بطلع ما قلناه ان  
 ما واخذت هذه بهذا الاعتبار المذكور وهو انها  
 اعجب الغرض في الايقاع بعلم الوقف هو ان جاز  
 العدة الاقل **الدافع** ان يتكسر على الجملة لكون بعض  
 الفرق في الملاف وقت كاي زوجات وسه اقره لام مثلهم  
 كاي للزوجات من اصلها بلام وبينها وبينها يتبين  
 والكلام الام اربعم يوافق عدهم والكلام الاب الباقي يتبين







وعدد هن ثمانية ثم تذكر الباقي وسميها **الاولاد** فقطح  
 مع اعتبار البنات وتقطر الى عدد الزوجات وسميها **الاولاد**  
**جدي** سميها وفق فقطح وسميها **جدي** سميها وفق فقطح  
 في اصلها فالخاضع اصل المال وكل من كان له من الاولاد اسم  
 اخذ من ربا في ضعف سميها **الاولاد** **السادس** ان  
 يصح على فرقة وبنكس على فرقة وبنكس كل من الميراث  
 وعدد سميها وفق جعل سب زوجات وادبع لام وعشر لاب  
 اصلها ما عرفت يصح على قرابة الام وبنكس الزوجات وفق  
 عدد هن باللسب والحلال الاجب الباقي نواقص عدد هم  
 بالمس

ع  
 اقول وانما ذكر لا كذا  
 العدد الاقل على الاكثر  
 بقي منه امان والاساس  
 قبله الف واربع مائة  
 ولا يصح من الاقل

المس فان رد دف كل من الزوجين الى فرقة وجديهما  
 ثمانية فاصرب احدهما في اصلها بما يليه فاقسم على المرق  
 فاصرب **اعلم** انك الدية التي قد يستتلك هذه  
 الفصل معاني الاصول الاربعة وطولها الكلام فيها ليس يمكن  
 استخراج الرضا في مضافاتها وبدونها لا ينظم الطائفة  
 ثمانية وحدها ولا يرد الخوض فيها الا بعدا وانما المتساوون  
**العصبة** في اعتبارها والذكر اعلم انه اذا كان الوارث  
 اكثر من واحد فلا محذور اما ان يكون الذكر ونوع سميها لا يغير  
 او ان يكونها او انفس مهيها **الاول** ان يكون الذكر



وفى السهام وامثلها كثيرة وقد كونا طرافها في الفصل الثاني

فليعلم طراف من هناك **الى الثالث** ان يزيد السهام

تبع على الورث فان الزائد علم الا الزوج والزوج به وجوده

والام مع الاخرى الخاجتين واعلم ان الورث قد يكون اربا

وقد يكون اربا سلكا **الاول** صور **الاول** ابوان

وبنت **الثاني** ابوان وبنت بنت او اب بنت

وحاجب **الثاني** احد الاولى وبنت **الثاني** احد

الاولى وبنت بنت او اب بنت **الخامس** احد الاولى

وبنت وزوج او زوج **السادس** اخت لام مع اخت

فان عدم المناسب  
وهو على الزوج خاصة

اربعا  
اصلا بنوهم زوجة تفرق اربعا في  
تبلغ عشرين في النسب الى الاولى  
اشخاصا بالفرض واربعا بالورث بالنسبة  
الى احد هما واربعا بالفرض والورث

فان عدم المناسب  
وهو على الزوج خاصة  
اربعا  
اصلا بنوهم زوجة تفرق اربعا في  
تبلغ عشرين في النسب الى الاولى  
اشخاصا بالفرض واربعا بالورث بالنسبة  
الى احد هما واربعا بالفرض والورث  
فان عدم المناسب  
وهو على الزوج خاصة  
اربعا  
اصلا بنوهم زوجة تفرق اربعا في  
تبلغ عشرين في النسب الى الاولى  
اشخاصا بالفرض واربعا بالورث بالنسبة  
الى احد هما واربعا بالفرض والورث

لاب والورث في هذه الصورة اربعا بالفرض والورث اصلها

سبعة الا ما قبل الاجرة تفرقها في مخرج الورث فالحاصل هو

وتذكر كل واحد هاهنا اصلا حسا وهو ان تفرق السهام

او ازيد ما سبق الورث فان كان لاحد منهم زيادة في الوصل

الى الميت اختص بالورث وبقية كالاخت للابوين مع

الاخت للام لانها تفرق بقرايتين اليه وكالاخت **للا**

مع الجدة او الجدة للام فاما اخت للاولى مع الاخت

للأم او الاخ لها خمسة اسداس للام بالفرض وسدس

بالورث واما اخت الجدة او الجدة للام اربعة اسداس للام بالورث

المستحق







لجميع من يقرأ هذا الكتاب  
 في يوم الجمعة من شهر ربيع  
 الثاني سنة ١٢٠٠ هـ  
 في مدينة القاهرة  
 في دار الكتب  
 في دار الخزانة  
 في دار السجلات  
 في دار التوقيعات  
 في دار الختم  
 في دار السرايا  
 في دار الخيل  
 في دار البغال  
 في دار الحمير  
 في دار الكلاب  
 في دار القطط  
 في دار الفئران  
 في دار الخنازير  
 في دار الدجاج  
 في دار الحمام  
 في دار البقر  
 في دار الأغنام  
 في دار الماعز  
 في دار الخيول  
 في دار البغال  
 في دار الحمير  
 في دار الكلاب  
 في دار القطط  
 في دار الفئران  
 في دار الخنازير  
 في دار الدجاج  
 في دار الحمام  
 في دار البقر  
 في دار الأغنام  
 في دار الماعز

وان كان انقصت قوصا وردة اربع سنين وكلها

وفي سبب الخطا لها عما قبلها مع زيادة العدد هنا فانه  
 البناء على عدد القادر على ما  
 وكلما زوج في العدد قسمتها عليهم بحسب الاصل وضعت  
 وعدده  
 الذي عرفت فان دخل هذا زوج تقوا اصلها عما كان  
 بالربع

ودخل النقص على البنات ينصف منها فان تقسم  
 الباقي فذلك والاخرت عدد ما في اصلها فالحاصل هو  
 وان كان زوج ينصفها عنها اصلها عن صفة الزوج فالحاصل  
 عن الورث هو اجمالا وقد تقدم ذكره **تنبيه** لو قال  
 لهم اجمعتم هنا احد الابوين من غير تعيين فلما لان لكل

واحد  
 فلو لم يرد له الورث او واحد  
 منها السدس فان لم يرد له الورث او واحد

لجميع من يقرأه

واحد منها والحال هذه السدس عملا بنص التبريل  
 اما الاب فليس له منسب الا مع الاولاد ومع عدمهم فله  
 عند قسم الام الاعلى لواجتماعه فقط واما الام فلها فانها  
 السدس لاجل الرجا حيث ولو قد كان لها الثلث  
 الولد

فلها المسمى مطلقا بخلاف الاب  
 الام برك ماله ما لم يرد وقاد به بالرد  
 الاولاد لواجتماع الاولاد عن السدس اصلا سواء حل  
 قوله لا ينقص الاولاد اقول دخول احد الزوجين لا ينقص الام وتنقص الاب  
 منهم احد الزوجين او لا بل قد يحصل لهما مع البنت او غيرها  
 مع البنات في صور الورث اكثر مما يصح لهما في الكتاب الام  
 الا ان يكون مكان البنت ابنا او ابنا وبنتا او مكاث  
 من غير مسمى من جهة الام وتنقص  
 والاخوات دون اخوة الام وتنقص  
 من ليس له مسمى كالاخ للاب والجد للام والجد  
 للابوين



البنات فصاعداً بنين قائم لا يرد عليهما والحال  
 هذه لأن المشارك لهما يوث ما بقي من الفرص عن  
 سبب سببها قل ولكن **سبب** الأب يوث بالفرص  
 بانه والفرقة اخوة قد يوث بهما **الاول** مع الذكور  
 او الذكور والانا **الساق** مع الام بدون الاولاد  
**والثالث** مع البنت او البنات يوث بالفرص المسمى  
 وبالفرقة الرداها اخماً سامة البنات واما ارباعاً مع البنت  
 واما الام فقط بالفرص فانفرادها ولا ترف بالفرام يا  
 لغواها وقد ترف بها معاً فبانه يرد عليها الباقي وبار

البعض

البعض والمبعض ما اخماً ساء واما ارباعاً واما البنت  
 والبنات فيدرون بالفرص كبنتان والبنات لاها بعد  
 سببها هم ويدرون بالفرام انما كما اذا اجتمعوا مع الذكور  
 وقد يوثون بها وهو في كل مسئلة فيها رداً وقد سبق  
 ذكره واما الاخوة والاخوات للأب فيدرون بالفرص  
 كما لاخت مع الزوج والفرام كما اذا اجتمعوا مع الذكور  
 وبها معاً كالاخت والاحسان مع الزوج واما كلاله  
 الام صيرتوب بالفرص خاصة ومن عداه هو لاى حب  
 الانساب يوثون بالفرام خاصة كالأولاد والاحادى

قائده يوثون الانساب والزوجة  
 يوثون بالفرص وهم من الانساب ١٢



مطلقا واللاح فما زاد للابوين او للآل **اهل الميراث**  
 سواء كان من جهة الام او الاب  
 ومن يعرف الام والطالب جميع القسمة والرد في كل  
 في جميع حكمه فيه العرض والقرام **قالب** اما جعل الشارع  
 الردا رباعا او اخماسا لا يخلو لان العرض المذكور  
 كذلك فهو اصل والرد قرع **اصل** مثال الاول احد  
 الابوين وبنيت فيها سدك ونفقوا قل ما يحرم من  
 سهمه للوارثين منها اربعه وهي اربع اسد اس السهم  
 فيحصل لاحد الابوين ربع ما حصل للبنين **مثال** رباع  
 ما حصل له فاذا اردت السهمين الباقيين ارباعا بلغت

ويعمل

اربع

اربعه وعشرين لاحد الابوين بالعرض اربعه وللبنات  
 ما للرضى اثنا عشر والاربع اذ اصنفها الى اثني  
 عشر كانت ربعها والاثني عشر مائة ارباعا بقي ثمانه  
 ترو عليها بنفسه نصيبها لاحد الابوين سهمان  
 وللبنات سهمه والسهمان اذ اصنفها الى السهم  
 كارباعها والسهم ثلاثة ارباعها واما اصابه من الرد  
 سهمان وللبنات سهمه لان نصيبها في الاصل اثنا عشر  
 وهي مائة ارباعا الكمال اربعه من الموضع هاهن من الرد  
 وفي صورته الاخماس من ابوين ونسبا واحدا لابيوين والبنات



او اربع اصلها ستدسهم الوارث منها خمسة  
فيحصل للعدل الثلثون خمس ما حصل للبنت فاذا ارادة  
المسهم الباقي احماسا بقى للابن واحد الالوين  
خمس وللبنات عشرون والجنه اذا اضعفت الي  
العشرين كانت خمسها والعشرون اربعها احماسها  
لاحد الالوين من الورثهم وللبنت اربعه كان الورث<sup>نسبه</sup>  
الورث كلما كان للبنات من الاصل عشرون ومن اربعه  
اخماسي اصحاب كل خمسة من الورث سهم من الورث ولما كان  
لاحد الالوين من الورث خمسة لم يصبه من الورث الا سهم واحد

**حرف** اب يدعوه طبت اليها نحو القواعد  
العميه لبقية السهام الزايد مع وجود من هو اقرب للبنت  
للبنات فخالق كتاب الله والسنة **احا الاول** فلقوله  
اباؤكم وابناؤكم لا تدرون اليهم اخرب لكم تقوا ونصده عن  
الله وقوله واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض كتاب  
الله من المؤمنين والمهاجرين اذ اوجام ان البقي الاقرب  
اخي اليك اولى بالارث من البقي الاخر بعد والبعض<sup>مطلق</sup>  
على الواحد مطلقا وقوله ان امورهم ليعلم ولاولم  
اختلف قلها النصف عما نوك وهو بينهما ان لم يكن لها ولا شوط



لو ترك الميت ست زوجات وثمانه اضع لام وعسره لاي فالعسره عليهم الكل واحد ثلاثه والكل  
 من الكلامين ثلاثه ثلاثه من غير زياده ولا نقصان لا يقوّر ذكر الا اذا كان بالمرءه وصيه على نفسه وذكر جز  
 من خمس وعشرين وذكر كل ما يستعمل كما ذكرت بل لما يستعمل اذا كانت الوصيه فالربع خاصه وذكر  
 بان يجعل في نصه الرصد اصل وهي اربعه ثم تحت عن نصه يصح على الورثه من عتو كسره وذكر من اربعه عشرين  
 وذكر ان للزوجات الربع ونحوه من اذنيه والكل للاثام الثلث ونحوه من ثلاثه وهما قبا نفاق فصر  
 احدى في الاخر يبلغ اثنتي عشر نصيب الزوجات لو اتي على عده بالثلاثه والثلث وثلث الوصيه كاللثام لو اتي  
 عده بالربع وهو اربع نصيب كل واحد واحد فاذا اصرحت الرصد المنقسمه على الوارثه والربع وعسرون في نصه  
 التي عسره ونصه لكل واحد واحد فاذا اصرحت الرصد المنقسمه على الوارثه والربع وعسرون في نصه  
 الوصيه وهي اربعه بلغت ستة وسبعون فكل مثله سهم من اربع وعشرين اضع نصه والربع وعسرون في نصه  
 عشرين بقا اثنان وسبعون فكل مثله سهم من اربع وعشرين اضع نصه والربع وعسرون في نصه  
 وكذا الكل واحد من الكلامين وذكر طاهر واجعل ما ذكرت لكل زوج اربع وعسرون وكذا الكل واحد من الكلامين  
 لثان ويان وذكر ان نصيب الرصد المنقسمه وهي اربعه وعسرون في نصه الرصد بخمس الخمس وهي خمس  
 وعشرين فكل نصيب لثان اربع وعسرون والكل وارث اربع وعسرون وذكر بطر باذي ثامن

وإذا أردت أن تقسم نصب كل واحد من هؤلاء الوارثين المذكورين نصب كل واحد اثنين يكون النصب بالثلث وعلى بعد أن يكون لكل واحد اربع اربع يكون الوصية بالثلث وعلى بعد أن يكون لكل واحد عشرة عشرة وذلك لأن الوصية بمجز من احد عشرة وعلى بعد أن يكون لكل واحد عشرين عشرين وذلك على بعد أن يكون الوصية من احد وعشرين وما في هذه الامثلة المذكورة من القاموس فاقبل











**الاول** مع البنات وللزوجين اثنا العشب الا في

بالصدا لاجماع **الثاني** لاولي ابوان وزوج بنت

الزوجه من ابني المولودين لها وللزوج ربعها وثلث الباقي لثلاثة

ابوان وزوج وبنات الباقي بعد سهام الابوان والزوج

لا ينقسم عليها ولا فوق بين العشب والعدد بقدر عدد ابنا

اصلاها فالمرتفع حواف وكل من كان له سهم في الاولى احدى

مقدونا في العدد ولو كان لانا او اربعة او ستا فصاعدا جرت

عددها في اصلها ما يبلغ ثلثها اصلها لثلاثها فاحره عددها

ولا تقول ابد لما بقي من بطلان اما لو كان ثلثها انقسم الباقي عليها

وان

فهي  
من  
الاول  
والثاني

مؤخر فالمرتفع حواف اقوال ذاك ينقسم  
منه اربعة وعشرون وثلثا من ثلثه  
وبلدا واربعين مما ذكره والباقي اما  
لو كانت حواف من اثني عشر لان  
الباقي منها على الزوج والا بوجه  
تخرج عليها ولو كان ثلثها اصلها  
الباقي ثلثين في الثلث الاول يكون  
زاد هكل واحد اه عنه الاخذ  
الباقي عشرة مع الست ايات  
لكون الراحه اربعة وعشرون

وان قسمت عليها من **الثالث** احدا ابوين وزوج بنت

ابوين فان لم يتعاضد الباقي عليها وان زود او نقص

ما ضرب عددها في اصلها فالباقي اصل حواف **الرابع** ابوان

وزوج وبنات اصلها هها ضعفا اصلها مع الزوج فان

كان عددها يولد الباقي حواف وان كان عليها نقص

كن اقل واكثر ما ضرب عددها في اصلها فالمرتفع حواف

**خامس** كما دخل النقص على البنت والباقي للصلب

ليقول احدا الزوجين كذلك يدخل على اب البنات وبنات

وعلى بنت البنات وبناتها وبنات البنات المعادين

سواء



قوله وقبلة وهي ايراد جواب تقديره  
لم خصصتم دخول النقص على الالف بدور  
احد الزوجين دون الام فلما لان الام  
من احصائها من حصة الى حصة كالزوجان  
وقد تقرر من علمنا ان كل وارث له حصة  
قد اصبحت له من موصي الى حصة كل من  
والام والزوجين من هذا القبول  
وهبط الى حصة الى ما بقي يكون النقص  
عليه مدحولها والاب هذه المقتضات  
كل من يعرف به من اوقات والاحداث  
والاجتداد والحالات

**الحاوي عند** قلنا يتبين ان لا ينقص الابوان لوا اجتماع  
الاولاد عن السديس ولو فقد الاولاد ورث الاب اكثر من  
الام فله الثلث بالقرابة وقد وردت مع الاخوة الحاضرين  
لها خمسة اسداس فان انضم اليها احد الزوجين دخل النقص  
عليه ونها فياخذ ما بقي عن نصيبها الاعلى فله مع الزوج  
سكن النصيب مع الزوج ثلثها وقصود سدسها وان جلب  
ربما وسدسها جاز في دخول النقص عليه ون الام و  
قوله وقبلة المعام الثاني هوها مع الاخوات للزوجين  
فيها مما لان الام سهمين وللزوجين  
ينبغي سهم للاب فدخل النقص عليه  
اما مع الزوجين فقبلة لها ورثت  
تد بطلع التي عسوي منها خمسة لان بالعلم  
واخمسة لثالث العريضة ونصف سدسها وهي اتم ربع  
الابن عسرو سدسها

للانصاف

نوع عليها نقص وقد يتعدر صوت **الاولى** اخت  
لللام واخت للابوت اوللاب ومع عدمها وزوج اصلها  
من سقة يدخل النقص على ورام الاب يسهم **الثاني** اخت  
لام واخت لاب وزوج اصلها من سمة بطل النقص عليها  
يسهم فان انكر نصيب كلاله الام عليها بان كن  
ثلاثا ضرب عدد هن في اصلها فالمرجع جواب فان زوت  
عز وكرتسقا الى العاشرة ما زاد وجد كل مفرد منهن  
مباين لنصيبهن من الاولى وكل من الزوج متدا خلص  
فان جعلتها متواقفين لنقص العريضة من اول كان اولى

عده اخت للام واخت للابوت  
لا فوق هذا بين الاخت للام  
او للاب مع الزوج لانها مسلمة نقص  
لانها النقص عليها يسهم اذ لو لا الزوج  
لكانت مسلمة وان كانت للابوت  
رد عليها وعلى الاخذ للام لانها على  
ما تقدم











بقدره الذي عرفت في الزوج شيئا خلافا لما اذا  
 بتوحيث الزوج يقع للبقاء منه فاحتمل من الزمك وان  
 كان دون حقهما اولى من حواشي الزوج اجمع على اهل البيت  
 علم السلام على بطلانه وقوله على ما عرفت ليعتبرهم ولكونه من  
 التعليق فوجب انشاء قوله **نكاح المصالح** اذا اختلفا النقص على  
 البنات دون الابوين والزوج كان اجماعا متوافقا لانهم ينعقدون  
 بينهم فعدوا اقربا على نقصان البنات وخالوها على نقصان الابوين  
 والزوج وكان نقصان المحرم عليه على المسكين اولى من نقصان المحلقة  
**الخامس**  
**الواجب** ان الوارث اثنان احدهما من اهل بيته من فرضه الى

ممن

ممن

الكتاب المتسبع فتم الاب بالنت اذا انقوت  
 والمساكين اذا انقوت ما اوصى الاوصياء او الزوجه على  
 اذا انقوت ما اوصى الاوصياء او الزوجه على  
 من غيرهم من اهل بيته من فرضه الى

فرض كالام والباقي من اهل بيته من فرضه الى ما بقى كلاب  
 موجب ان يكون النقص اخلاعا من اهل بيته من فرضه الى  
 ما بقى دون من اهل بيته من فرضه الى فرض **الخامس** ان  
 فرض الزوج به وجود الولد الزوج وفرض الابوين به وجود الولد  
 المتساوي فلا نقصان كما فرض الله لهما به حصولهما في فرض  
 ما تقول يدور النقص على الزوجين والابوين والحال هذا  
 مخالف لنقص التزويج والبنات فرض الله لهما التساوي مطلقا  
 ولم يقيده بعدم الزوج ولا وجوده فكان جعل النقص عليهما  
 مطلقا غير مخالف للشرع فليتام وتذكر نقصان من لو نقص



التي

الشيء في المشرع عبارة عن معية ما  
احد وارثة قبل مسمى تركته ويراد  
فتمسكها على وجه الميعة من العمل  
واحد

فصل في الميعة **المسألة الثانية** في الميعة لغة هو  
النقل والتحويل وعنه قوله مع ما فتح من اية اي تحويلها الي  
وتسمى التكاليف اذ انقلتها لغيرها فتم نقلها الي الميراث  
بمعنى ان نصيب الورثة يحول الي وارث قبل قبضة ذ  
عرفت بهذا فنقول اذ اها انساني عن عالم ثم مات بعض  
ورثته قبل قبضته فمطلوب نصيبها ان ينسب اليه نصيبه على ورثته  
الاول من غير كسر في تنطوي الي نصيب الميت الثاني فان صح  
عمل ورثته فهو المطلوب والا احتاج الي عمل فتقول لا يخلو  
اما ان يخلو الوارث والاكتفاء ويختلفا ويحد الوارث

وقال في الميعة لغة هو النقل والتحويل  
فان قيل الميعة هي ما يملكه الميراث ويملكه الوارث  
فان قيل الميعة هي ما يملكه الميراث ويملكه الوارث  
فان قيل الميعة هي ما يملكه الميراث ويملكه الوارث  
فان قيل الميعة هي ما يملكه الميراث ويملكه الوارث

**الاولى** ويجوز ان لا يحذف او بالعكس **والصور** ان يخلو الوارث  
واختلاف الامم ما كانت احكام الاخوة قبل القسمة ويعني  
اخوان واخت لا غير فاما ما يشهد ان الامم وان كان  
من جهة الاب اقسموها اخواتك ولو كان الميت الاول  
والثاني فاما الاخوة كان المال ياتي بالامم انما مات  
اي المجهول كالتواخي ورثة الميتة الثالثة هم ورثة الاولى  
والاكتفاء في الاولى بالاقوة وكذا الثاني ولا يحتاج الي  
عمل اخوة **وهكذا** **البيعة** بيني وثلاث يمات مات  
احدهم عن مال فاكلت نصيبه على الباقي من تسعة **التاليف**















الذي يصح علورثته في الموضع الاول في الموضع صحته مثل  
 ميت خلفه وعلافي وبقا ماتت الام عن امها وزوج  
 والابن اصل الاول من امه وعلافي والثانية من ابني عمه  
 ومنها يصح نصيب الام من تركه امها لا يصح علورثتها ولا وصي  
 بينهما فتصرف في فرضه ابنتها فالمرجع حواي وكل  
 من كان له في الاول اسم اخذه مقروبا في الثاني **ومثل** ان  
 لام واح لا يزوج مات الزوج عن ابني وميت نصيب  
 الزوج منها يتعلم خاتما ويسمى بباين فتصرف جميع ميراثهم  
 في الاول فيصع ما ارتفع احوالها ورثة الزوج ابنا وبنات فان

المرثبة

في الموضع الاول من الموضع الاول  
 في الموضع الاول من الموضع الاول  
 في الموضع الاول من الموضع الاول  
 في الموضع الاول من الموضع الاول

المرثبة من اصل واحد وقد سبق في كل **ومثل** حل  
 مات عن امه وزوجه وثلاث غلمان وبناتين اصلها يتكسر  
 على الاولاد فتصرف ميراثهم في اصلها فالمرثبة من موقوفات  
 احد الغلمان عن حبة لابسه واخوته واخوته لابسه نصيبه  
 لا يتعلم ميراثا فتصرف في ميراثه الكسرة اصلها الثاني فالمرثبة  
 يصح عليهم مات احد الابنين عن اخوته واخوته ميراثا  
 ونصيبهم من ميراثه لا يتعلم ميراثا نصيبها ميراثا فتصرف  
 حصة الزوج في الموضع الثاني فالمرثبة من ميراثهم على الجميع ميراثا  
 للميراث وثلثه حصة ميراثه ابني ميراثا ميراثا ميراثا



والجدة ثمانية وستين وكذا الكل واحد من  
 الاخوة ثمانية وأربعون وواحد من الاخوة  
 واحد من الاخوة واحد من الاخوة واحد من الاخوة  
 واحد من الاخوة واحد من الاخوة واحد من الاخوة  
 واحد من الاخوة واحد من الاخوة واحد من الاخوة

اربع عايد وثمانية واربع حاصل من ضرب اثني عشر في ثمانين  
 واربعة وعشرون وللاداء الف وتسع عايد واربعة حاصل  
 من ضرب اثني عشر في تسعة واربعين وخمسين لكل علام اربع  
 عايد وثمانين حاصل من ضرب اثنان في عايد وثمانين

والكل ثمان عايد وثمانين حاصل من ضرب اثنان في ثمانين  
 عايد وتسعة عشر واربعة باقية على ورثة الميت العا  
 والميتة **وقيل شخص** عايد عن ذكر من مات احدى

عن ام وابيها ثم مات الخ عن زوج وعلاها وبنات  
 اصل الاولى من اثني عشر والثامن من ستة عشر الام وبنات  
 الميت الثالثة من اربعة عشر والاولى من اربعة عشر

وعايد من ورثة الميت العايد واربعة عشر والاولى من اربعة عشر  
 واربعة عشر من ورثة الميت العايد واربعة عشر والاولى من اربعة عشر  
 واربعة عشر من ورثة الميت العايد واربعة عشر والاولى من اربعة عشر  
 واربعة عشر من ورثة الميت العايد واربعة عشر والاولى من اربعة عشر

وقيل شخص عايد من اربعة عشر من ورثة الميت العايد  
 عن ام وابيها ثم مات الخ عن زوج وعلاها وبنات  
 اصل الاولى من اثني عشر والثامن من ستة عشر الام وبنات  
 الميت الثالثة من اربعة عشر والاولى من اربعة عشر

على الخلافين وبين نصيبها وعدد ثمانين ثمانين ثمانين  
 اصلها نصيب الميت الثالثة من اربعة عشر اصل من نصيب  
 التي نصيب على ورثة ثمانية واربعين وبين نصيب  
 وفق نصيب وفق نصيب الميت العايد في الوصية العايد

ثم عايد في امه ثمانين نصيب على الجميع **وقيل رجل** عايد  
 زوج وعلاها اصلها عايد واربعة عشر من ورثة الميت العايد  
 عن امه وزوج وثلاثه عايد وبنات نصيب نصيب نصيب  
 على احد من ورثة وبنات نصيب نصيب نصيب نصيب نصيب نصيب  
 ثمانين ثمانين ثمانين ثمانين ثمانين ثمانين ثمانين

وقيل شخص عايد من اربعة عشر من ورثة الميت العايد  
 عن ام وابيها ثم مات الخ عن زوج وعلاها وبنات  
 اصل الاولى من اثني عشر والثامن من ستة عشر الام وبنات  
 الميت الثالثة من اربعة عشر والاولى من اربعة عشر







مقدار معلوماً نظراً فيما يلي حقها من نصيبه الله وليس نصيبه  
 فان كانا متواضعين ضربت وفق العدة الذي يحسد من نصيبه  
 الثاني في نصيبه الاول وهو هاهنا ان نعلم اصل نصيبه الثاني  
 اربع عشرة نكس على ولديه فتشرب حصتها في اصلها  
 تبلغ اثنان وسبعون ثم تضرب وقتها فيما هي منه فنحصل  
 لتوافق ما بين نصيبه ونصيبه من نصيبه الله بما تلحق  
 منه وهو خمسة حصته انها نكس حصة ونص في الضمة الثانية  
 والاولى في ثلاث ضربات **تفريع** اخو المسألة بالها  
 لكن زاد على ورثته الميراث الثاني غلاماً خيراً وبنتاً فاتها نصيب

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢

**على نصيب على الطرف الاحسن في صفة ما قبلها** **المفريع** على  
 الدائم وجل مات عن زوج وابنه وبينهم ماتت احدهما  
 عن ابنه وثلاث بقايت وزوج اصلها نكس على الاولاد  
 نصيب سهاهم في اصلها تبلغ اثنان وثلاثون نصيب الميراث  
 منها نكس على ورثتها واصل نصيبه نصيبهم عشرون  
 وبينها وبين نصيبه من الاولاد ثمان فاضرب العدة بالمقام  
 على ورثتها بما هي من نصيبه اثنا عشر فالمرتفع حواش فان  
 مات مالت فصح الاولاد والثاني فان انقسم نصيب المال  
 من تركه الاولاد على ورثته فذاك والا فانه ان كان بينهما وم

فان كان نصيبه ما قبلها ان اصل الاولاد نكس  
 على الاولاد الاول نصيب سهاهم في اصلها  
 نصيبهم نصيب الثاني نكس على ورثته  
 اجمع واصل نصيبه اربعة وعشرون  
 نصيب الاولاد عليه ثمانية وعشرون  
 نصيب سهاهم في اصلها تبلغ اثنان وثلاثون  
 نصيبهم نصيب الميراث ثمان فاضرب العدة بالمقام  
 على ورثتها بما هي من نصيبه اثنا عشر فالمرتفع حواش فان  
 مات مالت فصح الاولاد والثاني فان انقسم نصيب المال  
 من تركه الاولاد على ورثته فذاك والا فانه ان كان بينهما وم







انته هنا **خاتمه** يشمل على كل متفرقة الاولى في المجلد

اذا سألني عن حاله لم يردم ولم يردم بل والحمد لله رب العالمين

والسنة خمس وعشرون مائة وعوم فالحجاب ان يطلب عدد

يَنْفَعُ عَلَى مِلَّةِ الْجَمْعَةِ وَاحِدَةً عَقْرَهُ فَإِنْ أَوْفَقَتْ فَلَيْتَ

ن العدي في الاولين معينا بان اذ اضربت حدها بالآخر

انعام مع ما في تحفه حصل المطلوب وكذا حصل المطلوب

قال الرضا في وصفه ولف والدم ~~من~~ عن الصادق عليه السلام

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

صالح و صالحه

وینا عض فاف عض الی

[illegible]

الحمد لله الذي جعل في كل شيء  
دروسا لمن يتفكر

لما ورد في حقه

3. 02. 11 3.

\_\_\_\_\_

الرابعة اذا قال عرفنا عندك الربيع وسدس والباقي

منه يتبع على خمسة فاطمات اهل بيته وكنى فاطمها

م ا عيسى العاقبي فان كان ينفقه وهو الختمه تبارك فاضر من اهل اصل

الفريضة والحاصل متعهم على الجميع فان قالوا الباقي متعهم

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اصل الفريضة وان قال اي عدد

الفاية من بعد السدس والعشر على احدى عشر فاما من

ما قبلها وأما قوله له ولم يأتها من النفس

ما زالوا يذكرون العداوة بين العداوة

صُنِفَتْ وَقَعًا وَجَدَّكَ الْمَرْجُ وَالْجَمَادِ حَبْرًا **الرَّابِعُ**

بسم الله الرحمن الرحيم

\_\_\_\_\_



اذا قال عرفنا ان عدد يتقسم على ثلاثة واربعة وخمسة  
 ونما فيه فالجواب ان نقسم الاعداد الى الاصول فيكون  
 الحاصل من العدد في الاول اثني عشر والحاصل من المربع  
 والثالث خمسة اصعوا والمربع والحاصل مما رتبهم والعدد  
 الرابع هو المربع وان احضرت على عدد ان عملها وا

ما طرحها من احضرت واحد من البواقي في الاخرين ثم الحاصل  
 بقوى الخامس المربع تقسم على المجموع **الخامس** اذا

قال عرفنا فوضع تقسم على الكسور التسعة وهي من النصف  
 الى العشرة فكل تقطري مخارجهم تقسم البواقي في النيات

وارادوا ان تقسم بقوى واثلاثا  
 والاول تقسم بقوى واثلاثا

والحاصل من المربع والعدد الاول على الاكثر  
 اقول اذا سلطنا الاول على الاكثر  
 سبع حركات سعادتهم وذك  
 وضع المربع واذا احضرت ربع  
 ردا واما في الاخر فقلت  
 حاد وسموني ربع على الاعداد  
 الخمسة ١٢  
 فاما اذا سلطنا الاول على الاكثر  
 فاما اذا سلطنا الاول على الاكثر  
 فاما اذا سلطنا الاول على الاكثر

في البواقي فيمن السد واليهم بما فيه تقرب احدهما في  
 ومن المجمع والهماء وفق تقرب وفق احدهما في الاخر  
 ومن الحاصل التسعة وفق تقرب وفق احدهما في الاخر  
 ومن المربع والعاشرة وفق تقرب وفق احدهما في الاخر

فالمربع عند اقل فوضع تقسم على هذه الكسور التسعة  
 وعلى العاشر **المسألة** اذا سالت ضرب في خمسة

بلغ خمسة واربعين فالجواب وكل جذر تسعة فان قال مال  
 ضرب في خمسة اقسام بلغ ثمانين يكون وكل مال فالجواب  
 ذلك جذر تسعة عشرون قال مال استعظمت منه ثلثه ضرب  
 في اربعة عشر في مثلها

ما لم تقسم على الكسور التسعة  
 ما لم تقسم على الكسور التسعة  
 ما لم تقسم على الكسور التسعة  
 ما لم تقسم على الكسور التسعة  
 ما لم تقسم على الكسور التسعة  
 ما لم تقسم على الكسور التسعة  
 ما لم تقسم على الكسور التسعة  
 ما لم تقسم على الكسور التسعة  
 ما لم تقسم على الكسور التسعة  
 ما لم تقسم على الكسور التسعة



بما بقي في ثلثه اصناف المال بلع عامه واسمى بثلثي كمل  
 وكل المال مالان دون العشر وكذا الوصال عن مال زلج  
 ثلثه وثلثه وراهم وتقصت من الحاصل ثلثه وعشوه وراهم  
 لم يبق من المال شيء فان قيل حال ضرب ثلثه وراهم  
 في ربع وراهم بلع عشري فالمال ثلثه اجماعا فان قيل  
 ما ضرب ثلثه في ربع فلم يبق عليه المال شيئا فالمال ما لم يبق  
 فان قيل حالات اذا ضربت احداهما في الاخر بلع ثلثه وراهم  
 كمل يكون اكثرهما فالجواب اكثرهما تسمى وتسمى بالجمع **السادس**  
 اذا قيل مال اسقطت منه ثلثه وراهم وضرب في ثلثه  
 عشره

من المال  
 فان قال حال ضرب ثلثه وراهم بلع عشري  
 فالمال ثلثه اجماعا فان قيل  
 ما ضرب ثلثه في ربع فلم يبق عليه المال شيئا فالمال ما لم يبق  
 فان قيل حالات اذا ضربت احداهما في الاخر بلع ثلثه وراهم  
 كمل يكون اكثرهما فالجواب اكثرهما تسمى وتسمى بالجمع **السادس**  
 اذا قيل مال اسقطت منه ثلثه وراهم وضرب في ثلثه  
 عشره

الاصناف

اصناف المال بلع عامه وعشوه والمال العقد الاول  
 من العشر **العاشر** اذا قال عرفا عدد تقسم  
 على ثلثه عشوه ثلثي والحاصل من ضرب سدس اجماعا  
 في مجموع الاخر هو الجواب **الحادي عشر** فان قال فامى  
 يتقسم على سبعة وتسع فالحاصل من ضرب احداهما في  
 الاخر هو اصل المال **الحادي عشر** اذا قال عن مال ثلث  
 وثلثان وثلثاه سدس ونصفه سدس المال كله تسع  
 فالجواب اقله عامه وعاشيه **الحادي عشر** اذا قال عشوه  
 عرفا عدد يتقسم ربع على ثلثه وجميع على سدس في عدد

اصناف المال بلع عامه وعشوه والمال العقد الاول  
 من العشر **العاشر** اذا قال عرفا عدد تقسم  
 على ثلثه عشوه ثلثي والحاصل من ضرب سدس اجماعا  
 في مجموع الاخر هو الجواب **الحادي عشر** فان قال فامى  
 يتقسم على سبعة وتسع فالحاصل من ضرب احداهما في  
 الاخر هو اصل المال **الحادي عشر** اذا قال عن مال ثلث  
 وثلثان وثلثاه سدس ونصفه سدس المال كله تسع  
 فالجواب اقله عامه وعاشيه **الحادي عشر** اذا قال عشوه  
 عرفا عدد يتقسم ربع على ثلثه وجميع على سدس في عدد



في قوله لا يورثهم اهل بيته  
 لانهم اهل بيته لا يورثونهم  
 لانهم اهل بيته لا يورثونهم  
 لانهم اهل بيته لا يورثونهم

اخذها للورثه ثلث واخر ثلثه سكن فالحاصل من حرف  
 اخذها للورثه ثلثه سكن فالحاصل من حرف  
 اخذها للورثه ثلثه سكن فالحاصل من حرف  
 اخذها للورثه ثلثه سكن فالحاصل من حرف  
 اخذها للورثه ثلثه سكن فالحاصل من حرف  
 اخذها للورثه ثلثه سكن فالحاصل من حرف  
 اخذها للورثه ثلثه سكن فالحاصل من حرف  
 اخذها للورثه ثلثه سكن فالحاصل من حرف

في قوله لا يورثهم اهل بيته  
 لانهم اهل بيته لا يورثونهم  
 لانهم اهل بيته لا يورثونهم  
 لانهم اهل بيته لا يورثونهم  
 لانهم اهل بيته لا يورثونهم  
 لانهم اهل بيته لا يورثونهم  
 لانهم اهل بيته لا يورثونهم  
 لانهم اهل بيته لا يورثونهم  
 لانهم اهل بيته لا يورثونهم

في قوله لا يورثهم اهل بيته  
 لانهم اهل بيته لا يورثونهم  
 لانهم اهل بيته لا يورثونهم  
 لانهم اهل بيته لا يورثونهم  
 لانهم اهل بيته لا يورثونهم  
 لانهم اهل بيته لا يورثونهم  
 لانهم اهل بيته لا يورثونهم  
 لانهم اهل بيته لا يورثونهم

الله

في قوله لا يورثهم اهل بيته  
 لانهم اهل بيته لا يورثونهم  
 لانهم اهل بيته لا يورثونهم  
 لانهم اهل بيته لا يورثونهم  
 لانهم اهل بيته لا يورثونهم  
 لانهم اهل بيته لا يورثونهم  
 لانهم اهل بيته لا يورثونهم  
 لانهم اهل بيته لا يورثونهم

في قوله لا يورثهم اهل بيته  
 لانهم اهل بيته لا يورثونهم  
 لانهم اهل بيته لا يورثونهم  
 لانهم اهل بيته لا يورثونهم  
 لانهم اهل بيته لا يورثونهم  
 لانهم اهل بيته لا يورثونهم  
 لانهم اهل بيته لا يورثونهم  
 لانهم اهل بيته لا يورثونهم

فوجدناه اقرب اليه من غيره **الرابع عشر** من  
 قوله حريم اقوة واخت ثم كان الميراث بينهم انا  
 الجوان لله الاخت زوجة الميت والمسلم حرمه اى اولاد  
 اولاده ولله الاختانية واما الخفافى حريم وراثتها اختهم  
**الخامس عشر** اذا سال عن مال ثلث وثلثه نصف  
 ولذا ذكر النصف ثلث وثلثه ثلث وثلثه ثلث وثلثه ثلث  
 له ثلث والباقي للورثه سكن فالحجاب ان تقول اصلها لئلا  
 وليس لئلا نصف ثم ما في النصف ثلثها واحد وليس  
 لئلا الواحد نصف ثلث نصف خرج الكسرة التي يصح

بلغ مقابله

الحجاب

في قوله لا يورثهم اهل بيته

فوجدناه











اوردت كل في نواجر وثقو وجدت بعضها اخلت على بعض  
 فانكرك حاله واضربا وبعثنا في وقت الاخر ليكن في الماهل  
 اصلها والموقع جواب هذا العرض انما يتعد اذا كان هناك  
 وصيد بمعلوم اصل اذا كان في الفرصة وصيد ولم يكن

منع للانعام الموصى له ابي عرو  
 والمزونات الثاني من سنون  
 والملاح للمام سنة وتحتي ولا  
 اللاب مائة وعشرون تم

منها متى ات فاجعل اصلها من تلك الوصية ثم اقسم الباقي على  
 الورثة فان في علمهم نوا المطلوب والا عتبه الاصول الاربعة  
 واعمل بقتضاها وان كان فيها شيا وكانت الوصية على الميت  
 الاول فكالاول وان كانت من الثاني او الثالث فابدأ بها  
 الموصى له من نصيب الموصى من الوصية الاصلية وصيد فان

قول وصيد لم يكن في ما سقى اقول ماله شئ  
 مات عن زوجين واحد والآخر غلام  
 وصيد واحد وصيد من ماله اصلها  
 للموصى له من الباقي كما تكسر على الثلث  
 واقل من نصيبه نصيب ماله من وارثه  
 نصيبه في اصلها ماله الوصية ماله من وارثه  
 وارثه من ماله الوصية ماله من وارثه  
 بقى الباقي وما كان من ماله ماله  
 للوصي من ماله وصيد من ماله وصيد  
 وصيد من ماله وصيد من ماله وصيد

صحيح عليه والتكسر على الورثة فان كان هناك وقت فاقتر  
 فيه والا فانظر اقل في نصيبه في علمهم اجمع فاقترها في الاصل  
 بما بلغت صحته وان التكرار عليه فاقترها في الوصية  
 اصل الفرصة الملكية فالمدع صحيح فان في الموصى

كما لو وصى بثلث ماله او سدس المثلث

في الوصية

من الغائبة والتكسر الباقي على الورثة على في الغائبة كما عتقت  
 الاولى ماله يصح غير الماهل في شخص فان عن زوجين وصيد  
 وغلام وصيد فبات واصل للغلام يثلثه فطرته الا حصا  
 انا نقول اصلها تلام تكسر على الورثة واقل من نصيبه يصح

قوله فطرته الا حصا  
 اصلها تلام تكسر على الورثة  
 بالمتفق فخرت على السدي والفق والفق والفق  
 وعرضت ثم المردية في اصلها على الاخر فله الاربع  
 والاربع ماله من الاربع ماله من الاربع ماله من الاربع ماله  
 الباقي ماله من الاربع ماله من الاربع ماله من الاربع ماله  
 والاربع ماله من الاربع ماله من الاربع ماله من الاربع ماله  
 والاربع ماله من الاربع ماله من الاربع ماله من الاربع ماله



وعنها تقع **مسألة أخرى** اجزاء ماتت عن زوجها وأما  
 وبينها وأوصت لأمها ثلث ماله أصلها ما عرّف ثلث ثلث على  
 الورثة وأصله نصفهم من غير ثلث أبي عسر منها وثلث نصفهم  
 من أصلها وفق بالنص وإن لم يكن إليها كانت متداخلة  
 فحرب للأم في وقت الانتعاش ثلث ما عسر بقا بعد  
 قسمتها سهم تركة ١٥ وأما ثلث عجز الورثة فإليه حصة  
**مسألة الماسية** وكون الوصي في الميراث الأول شخص  
 عن زوج وعلاكم من وبنين وأوصى ثلث ماله لزيد  
 مات أحد البنين وحلف على ما وصفت ماتت أحدهما

المراد من قوله ماتت عن زوجها وأما  
 وبينها وأوصت لأمها ثلث ماله  
 أصلها ما عرّف ثلث ثلث على  
 الورثة وأصله نصفهم من غير ثلث  
 أبي عسر منها وثلث نصفهم من أصلها  
 وفق بالنص وإن لم يكن إليها كانت  
 متداخلة فحرب للأم في وقت الانتعاش  
 ثلث ما عسر بقا بعد قسمتها سهم  
 تركة ١٥ وأما ثلث عجز الورثة فإليه  
 حصة مسألة الماسية وكون الوصي في  
 الميراث الأول شخص عن زوج وعلاكم  
 من وبنين وأوصى ثلث ماله لزيد  
 مات أحد البنين وحلف على ما وصفت  
 ماتت أحدهما

عن

عن بنتين أحدهما للأم يسكن على ورثة الموصي وأول من نصيب  
 له تقع عليهم من البنين والبنات لهم في أصلها سهم  
 وسكنون لسكن نصيب الميراث العامة منها نصيب على ورثتها  
 فنصيب سهامهم في أصلها ما بلغ حصة ثلثها ماله وما يقع  
 نصيب الميراث العامة منه وجوز للخلاف نصيبها والحل ثبت  
 فيها نصيب العامة يتقدم على ورثتها عما حاد **ومثل شخص**  
 مات عن زوج وعلاكم من وبنين وأوصى للعلاكم ثلثته  
 ثم ماتت الأم عن العلاكم وعن البنات الأربع أصلها  
 لا شيء فميراثها في أصلها ما بلغ حصة ثلثها ماله ثم نصيب الميراث

المراد من قوله ماتت عن زوجها وأما  
 وبينها وأوصت لأمها ثلث ماله  
 أصلها ما عرّف ثلث ثلث على  
 الورثة وأصله نصفهم من غير ثلث  
 أبي عسر منها وثلث نصفهم من أصلها  
 وفق بالنص وإن لم يكن إليها كانت  
 متداخلة فحرب للأم في وقت الانتعاش  
 ثلث ما عسر بقا بعد قسمتها سهم  
 تركة ١٥ وأما ثلث عجز الورثة فإليه  
 حصة مسألة الماسية وكون الوصي في  
 الميراث الأول شخص عن زوج وعلاكم  
 من وبنين وأوصى ثلث ماله لزيد  
 مات أحد البنين وحلف على ما وصفت  
 ماتت أحدهما







مصر وبنو عياض وعشرون يبلغ المئتين وستة تسمى بالروحية  
 مايتان واثنتان وخمسون ولامه نلهم وسنة ولانوت  
 يتعا الق واربعا وثمانية وعشرون يدراينة وثنية  
 اثلاثا نصيب المئتين الفالدية والام من مودتها الروادع  
 مايد وعشرون تقسم على اولادها اثنا عشر الكل علام للام واربعة  
 وخمسون والكل نصيب ~~سبعة~~ وسبعون ولا تبق من اقل فان  
 فرض تخلف الام ثلثة علمان او علمان وبندي صحت  
 مما فرضناه فان فرض موت الزوج قبل ان يها خلقت  
 اربعة علمان وبنديان ثم مات ابنهم الاول بن واحد فانها  
 من

من العاين واربعة حاتم **مسألة** **مسألة** والوصية  
 من الاخيرة دخل مات عن زوج وعلا من ولاف سا  
 مات احدهما عن اخر وزوجته وعلا من واوصى ثلثة  
 لاجته اصلها مائة نصيب العالي لثلاث تفر من حرم واصلها  
 سلو بدفع وعشرون نصيب العالي نصيب على الثلث وتيكو  
 على الباقيين واقل نصيب يقع على ورثة مائة واربعة  
 تفرها في ما خرج نصيب الميت الثاني لدا حلها فابطل  
 فهو اصل المال **مسألة** **مسألة** والوصية من  
 الثلاثة <sup>ما يبق من مائة</sup> مائة مائة عن زوج وعلا من وبنديان



[illegible]

بالقوام القبيح كاح هو النعم **فايد** مراتب  
 الارث عبدنا لئلا يلازم ملائكة العائنه مع الاولى والاخره  
 معها **اللائق** لادنى هي من تولد عنه الميت وهي تولد عن  
 الميت والعائنه من ولده الابن ومن تولد عنه والعائنه  
 من تولد عن الجد من ملائكة احد من اولي  
 الارحام الادنى مع وجود احدا لاجداد والجدات وان  
 علون لان اولئك هو لاي يتعرفون اذا عرفت هذا  
 فشر هذا الطي يقع في **تصول** **الفصل الاول** بيان  
 من يورث من الميراثه الاولى فتقول حيث ورثه الولد فلام



الملك تسمية والباقي للاب والاب كان هناك من محكم الام  
 مع الاخير وعلى الاب من مساها مشطه فان دخل عليها  
 زوج دخل النقص على الاب <sup>لانها من</sup> ووتها فتخرج من ضعف الاول  
 وللا سلسا قدامه ولو كان عمن الزوج وديم من  
 ضعف ما قبلها ويدخل النقص على الاب خاصة قبله  
 ما بقي من ذوي القرض قبله واه وقل عليهم بقى دخل  
 النقص على ذوي القرض وراهم وان دخل عليهم بقى  
 دخل النقص على ذوي القرض <sup>الام والزوج</sup> والباقي على  
 السابقة فيستصغرهاهم قدر الفرقة عما قبلها  
 ههنا بصورها

بشرط ما لا يولى والى  
 اول مسلم ومهم اذا اهلوا  
 ابنه لا يغتصبها من مسلم

بضعها وليس الرزاقه لا يلزم سهم البنت لام دخل  
 غب فروضهم بل لهبط فروضهم الاولى من اخوانها  
 ازام فلا نقص عليها بدقول احد الزوجين وينقص  
 الاب بدخولها بعدد اولادها واولاد حقيقه وبخارا  
 بنقص الابوين والزوجان اما الاب فعند الزوجا  
 وتو قزانه وعند اولاد ذواته عند النقص  
 عليه في الموضعين فان خلو الواه مع ذكرا او ذكور  
 فلهما الملك ولا حد لها المسدس فان صح الباقي على  
 الباقي والاخير اصلها في عددهم فان قرص ابوان



وتثبت رد الفاضل اخماسا فنرد اصلها في محج الد  
 بما لم يثبت من اخماسا فوضا ورده افا ان حصل من  
 محج الام عنه حريت اصلها في اربعه فيها السند <sup>الهما</sup>  
 اخماسا بالعرف لا الورود الى احد <sup>ما</sup> ارباعا بالعرف  
 والورود فان فرضت الورود وتثبت وزوج <sup>النقص</sup> وفل  
 على البت بسهم ولا يقال العريضة فان كان البوت  
 وتثبت وزوج رد الزوال اخماسا ومع الواحد عنه  
 ارباعا فوضا ورده افا ان فرضت بنتان مع الاولين  
 والزوج او الزوج فعوليه بدخل <sup>النقص</sup> على <sup>النقص</sup> البقا  
 فخر

والبتات بقدر عتبات الزوج او الزوج فان كان  
 عوض البنت في هذه اثباتا فله ما بقي عنه وهو العرق  
 قد لا يقال دخول عليه نقص لان من ليس له شيء لا نقص  
 سواء قل على غيره او دخل غيره عليه بل قد يقع النقص على احد  
 الزوجين بدخول الابن وان تول عليه اما البنت فقد تتقص  
 الزوجان بدخولها على احدهما وقد تتقص من خطها بدخول  
 احدهما على غيرها فلا تتقص على كل لقول العتما في قول  
النقص على وادث بدخول اخر عليه بل هو مطلق في زوج  
 معلوم فان تجردت العريضة عن احد الزوجين والحال



اشارة الى قوله فان فرضت  
تساوي مع الاولين

هذه كانت بقدر السهام قسمة من سهم فان فرضنا احد الاولين  
وينتازد الزائد عليها ارباعا مطلقا فان فرضت مع احوالها  
بنسبة تساوي كانت اقسامنا بالنسبة الرد مطلقا  
فان كان مع البنت او البنت وكذا وكذا ولا تسمية  
وانما لهم الباقي عود في الزوج فان القسم الباقي عليهم  
لذلك ضعف الباقي فذلك والاضرب سهمهم في اصلها  
ما حاصل ضربا فان لم يترك الزوج مناسب رخصا  
الازوجها والايام فالترك الزوج مطلقا وليس ترك  
الزوج ترك الباقي عن سهمها الا على له على الاقوى مطلقا  
الا ما اول  
الا ما اول  
الا ما اول

الا ان يعقد عليها عتقا وعقبة قبل الدقور ولا تسى لها  
بسوا سائلة الدقور او مسكتة تستعطا عنها العدة على  
الايام واذا اعتقد بها عتقا ماتت وقت الزوج من جميع  
ما خلعت مطلقا وليس كذلك الزوج فان الشارع شرط في  
توريثها من تلاح عالم كونها ذوات ولد منه وولده تركت  
من رتبة الموقوفات ومن رتبة الواسيات والموسوات وما ليس  
ولا وانما بالخصص والابواب هذا حق القيسل الاول  
وقد نهى الامم بالعلوم متاول بما قلناه ويجوز كل على سوفي  
استشار النبي صلى الله عليه وسلم من رتبة توريثه بغيره مفضلا

وعد مات فورثة يسود حال اخوته وافت  
لهم مكان الموات بينهم وراثا على ارب  
بند وجوز زوج ام احواله انه قولته عتقا  
دكور مضاروا خوه احواله انه قولته عتقا  
الوالا والامم عتقا احواله انه قولته عتقا  
عنه احواله انه قولته عتقا احواله انه قولته عتقا  
انما في كل واحد منهم سهم احواله انه قولته عتقا  
لا تلاحم واحد من احواله انه قولته عتقا  
وهو صدهم ١٢



والا  
اعلى  
الاسماء  
الاولى

وغير معتقد منهم واعلم ان اولاد الاولاد داخلون  
يقومون مقام ابائهم في تقاسم الابوين وفي تجهيز ما وجب  
الزوجين عنهما على السرايين فان انفردت كل منهم  
فصب من ثوب به ولان البنت الثلث والبنت الابن العدا  
وكل من اولاد الابوين البنت يتقسمون ميراثهم مع  
الاولاد والاعلى للذكر ضعف الانثى فاذا اختلفت البنت  
او بنت بنته والبرء فليست البنت المفقودة ولا تكون للعلب  
والناتى اخصا من اعم الخاضع ارباعا وان كان ارحلا  
يوس منها فالولد ارباعا ومن البنت اخصا **الفصل الثاني**

اذا اختلفت بنت بنت  
البرء فليست البنت  
المفقودة ولا تكون  
للعلب والناتى اخصا  
من اعم الخاضع ارباعا  
وان كان ارحلا يوس  
منها فالولد ارباعا  
ومن البنت اخصا

لو فرضنا ان بنت  
البرء فليست البنت  
المفقودة ولا تكون  
للعلب والناتى اخصا  
من اعم الخاضع ارباعا  
وان كان ارحلا يوس  
منها فالولد ارباعا  
ومن البنت اخصا

اولى

الجبا ولقمة العطاء والربا وه من صلاه الجبق ومع الخا  
وتستطاع في جبا والولد بشرط **الاول** ان يكون للصلب  
وكذا ميراث مولد في جبا ابية اكبر الذكور لا اكر الا ان عصبه  
ولا جنون ولا وقف ولا قاتل ولا محقق ولا مولد لا يرث على باقى  
الذكر ويحمل لا يرث على عصب الاكثر والولد السودا معتبر  
حال موت الاب فلو اقلع عصبها فكل موه لم يجب موه  
**الاول** لو كان الاكبر طفل حي يكون موعا فان بلغ معتبرا  
بالشرط استغنى والاكبر معتبر لانها معتبرة ابنة وكلها  
استغنى فان عدم ثمرة او بنته وظهر من ذلك وانما

لو فرضنا ان بنت  
البرء فليست البنت  
المفقودة ولا تكون  
للعلب والناتى اخصا  
من اعم الخاضع ارباعا  
وان كان ارحلا يوس  
منها فالولد ارباعا  
ومن البنت اخصا



عليها **الباقى** السبعة وغنى المؤمنين لا جبالها ولا تحمل  
**الثالث** لو كان محققا احتمل السقوط واخذ غير المحقق  
**الحا** <sup>من</sup> احصا صمد بالاف **السادس** لا يميز طي حيايه  
 دون الام والخدم  
 ان يكون اصل الاب عباده **تفصيل السابع** لو لم يكن حيا  
 او كان واستقر قرة احد العبادتين فعليه **القضا الباعث**  
 الكفر والدر المحبط مقوما عليه <sup>تقيد</sup> على التثنية للفرق  
 بشرهما **السابع** لو اوصى الاب له لغيره لم ير **العاسره**  
 لو كان حال الموت غير مكلفا فلا يحمل **الاوليه** <sup>لوجوه</sup> وثبتت  
 عنده يعلم او بعد لئلا بالاقرار **الثاني** <sup>عنه</sup> على المباشرة  
 بنفسه

لا بد من حال فاشية غير محققا بعباده  
 نفسه وله ان يجازي

بنفسه الا ان العجز او الوصل الاب بالاسفار او ياد <sup>فيه</sup> لم  
**المالك** لو مات قبل القضا قضاه ولبه والا اخرج من اصل  
 بركه بخلاف قضا نفسه **الرابع** ان يحمل بالعباده لعذر  
 فان قضا لعنه من تلقه  
 ولو كان محققا احتيا فلا يحمل **الخامسه** الخارج من المؤمنين  
 او لا يتركه فان تساوا اخروجا او قعودا وتساو وضعه  
 ومنه نظر وقيل بالمتبع **السادس** لو كان مريضا او باعده  
 ولم الجناز فحق كره عليه او على الذكر **المسألة** ان  
 يجب على بالاصلاح دون الاستحباب **العاشر** لا يجب  
 على ولي الجبروت او المعنى عنه من جهة الله المسوس <sup>لوقت</sup>  
 في

قوله او يوصى الاب بالاسفار او ياد <sup>فيه</sup> لم  
 هذا الكلام يحمل معقول احدهما ان  
 توصى الاب من ماله ماله ماله يسقط على الاب  
 الثاني لو مال ولوى ضيقه عن القضا  
 او جاهل نظر الاب وقلة ذنوبه  
 ان يشاور عن غايبا قال لا حرج عليه  
 وكلاهما جائز ان لا

لوردهم الاب على الغنومات وخلق اولاد  
 كثيرة كاذمال الوهن مودعا على صبا والولد  
 احما عا السقوط والحق ان اقتضاكم  
 على الاب كره لانه ملصقة فان ابا مع بالورث  
 عند الخاتم

قوله لو كان على الولد الا كره قضا ووصيه  
 اصل البداية ما عليه وعمل الخير والشر  
 في الاب وصلة ما هو المودع والمخبر  
 في زينة الخدم



تصا صوم ولا صلاة عنه **الباب** لو كان غل الولى تصبا  
 صلاه عن نفسه وجب ان يتصدق بفضا نفسه فان عجز  
 اجعل قريبا الاجوا اما الصوم فالولى بخير اقمه والصلاة  
 تشمل التومعه والكسوف والاحتياط دون المنذوره والا  
 المنسبه وسجود السهر واما الصوم فيستعمل مضائق  
 والفتايات وبدل الهدى خاصة فاذا حصلت تلك  
 الشروط اعطى ما كان لسه ولو تجوز في السوا بل قول  
 الساره الى جميع الشروط السابقة كما لا يخفى  
 وعامة ما يقيم من جلاله وقامه وسيمه وصحته وقيل في فان  
 فان تعددت قبله ما كان يعقار لسه والقران بقوله **والدع**  
 فان

فان تساوت في الاستعمال تجب الوارث **الفصل**  
 عليه **الحاكم** من العنقه لاحتمل وكذا العمد دون  
 حليته وفي حليته الجايل احتمال **الفصل** لو كان المقتا  
 لسه مخروفا في السحقاقه او العمد لعه الى عتبه  
 او عدمها نظر **الباب** لو اختلف الاب الجبا في نفسه  
 فلا غرم على العكره ولو كان اقراره ببعض من عليه العنقا  
 لعدم توقف احد بها على الاخر **الفصل الرابع**  
 ٢ اهل المرتبه الثابته ولهم الاجداد من الطرفين والاصح  
 ١ الجعثن وحكمهم الميراث معاير الحكم اولى الارحام على

اعا قال من العنقه عتو حازم  
 لم من الذهب كذا جعل من  
 من لفته على الذهب كذا لم  
 ومن لفته على العنقه كذا عا  
 هذا وجه حسن



وہی ہے جس نے اس کو پیدا کیا اور جو اس کو دیکھتا ہے

السلسلة الاولى اذا حلق جداره واحاط بالام وصله

وفاقیہ دہلی میں  
لاہور میں  
وفاقیہ میں



واختلاب **الثاني** جده واختلام مع جده واجها  
**لاب الثالث** جده واختلام مع جده واجها  
 او **الواحد** جده واختلام مع جده واجها  
 الاولى والثانية من تحت نكس في الثالثة والرابعة على  
 المقعر **بالاب** مقعر **سها** في اصلها مما يلي تحت  
 منه واعلم ان الجدة عندنا كالاج برب حيث يورث  
 وينبع حيث يقع وذلك ان الاج للميت اما يقرب  
 الى الميت بان الميت باب الميت وكذلك الجدة اما سحر  
 الى الميت بان الميت فلما استويا في القبر من جهة واحد  
 كان

مولى ومولها لاب او لوطا يعلم اذا  
 شارك الجدة لأم واحدة لها احد  
 من الاخوة المذكورة او الاخوات  
 لأم واحدة فاحد للام ١٢

عنه مولى مما يلي تحت جده وهو لأم  
 ستة مولى مما يلي تحت جدها ستة  
 لأم واحدة من المقعر **بالام**  
 مع سدس الثمانية عشر ولها  
 احدى عشر نسمة على المقعر **بالاب**  
 لأمنا فلا يقع من اقل منها ٣

قوله من فيها يعني مولى او لوطا  
 والام لأمها لأم واحد منهم ولوطا لوطا  
 اربع السدس لأم واحد منها لثمان  
 والاداعى

كانت رجبها واخذوا فلو خلق جده وجدة لأم واجها  
 واخته لأم وجده وجدة لأم واجها واخته لأم لأم  
 اولادها اصلها نيكس على الفرع فاذ **اعتبرت**  
 اقل عدد ينقسم على المقعر **بالام** واقل عدد ينقسم  
 على الآخرين **مقعر** **سها** **مقعر** **سها** **مقعر** **سها** **مقعر** **سها**  
 في الاخرى **الاخرى** **الاخرى** **الاخرى** **الاخرى** **الاخرى** **الاخرى** **الاخرى** **الاخرى**  
 ثلثها **المقعر** **بالام** بينهما بالمسوية وثلاثها **المقعر**  
 بالاف **الاف** **الاف** **الاف** **الاف** **الاف** **الاف** **الاف** **الاف**  
 والاخت **الثالث** كذلك يتطلب في قدره قال له ذلك  
 من لأم



في ان العاقل يود عياله وولدها لئلا ياتي واصلها اليه  
 اي الحد والحد للام  
 واعلم ان سهم الجدة للام كسهم الاخ لها وسهم  
 الجدة وسهم الجدة لها كالأخت لها فلو لم يكن غيرهما  
 فالشركة بينهما وسهم الجدة لهما كسهم الام  
 للابوين او للاب والجدة لهما كالأخت لهما فبما صا  
 مع الانفراد ومع الاجتماع يكون للاب والام والام والاب

ولذا ثبت في دفع الثلثين ثلث وثلثان لكل واحد  
 من عشرين  
 قوله ولا كذا الا حدة لها من عدم  
 ان الجدة الواحدة او الجدة للام مع الميراث  
 بالام احدا كما هو الواجب في ميراث الجدة  
 للجد للام الثلث ما لم ير الجدة فلو كان الجدة  
 للام اوصى او اوصت من الام فلو كان الجدة للام  
 كالأخ والجدة كالأخت فان كان الجدة للام  
 واحد وميراث واحد فلو كان الجدة للام  
 من الام كان الجدة للام الثلث والثلث  
 للاب والثلثان

رد العاقل عياله او على الجدة او الجدة اجمالا سواء  
 في النسبة اليه وقال الميراث الذي يخص الوالد بالأخت وولدها  
 لدفع النقص عليها بالتزويج اذ لا أخت للابوين فلا تملك

في ان العاقل يود عياله وولدها لئلا ياتي واصلها اليه  
 اي الحد والحد للام  
 واعلم ان سهم الجدة للام كسهم الاخ لها وسهم  
 الجدة وسهم الجدة لها كالأخت لها فلو لم يكن غيرهما  
 فالشركة بينهما وسهم الجدة لهما كسهم الام  
 للابوين او للاب والجدة لهما كالأخت لهما فبما صا  
 مع الانفراد ومع الاجتماع يكون للاب والام والام والاب

والجدة للاب والأخت الثلث فان فرضت جده لام  
 وادبها احدا للاب وعشر اخوة للاب وعشر اخوات  
 للاب فانما يصح من اربعة وثمانين واعلم ان قولهم الجدة كالأخ  
 والجد كالأخت

قوله فان فرضت جده لام  
 هذه الآية من الميراث بالاب والام  
 علة وهو اربعة وعشرون واثنا عشر  
 وهو ستة وثلاثون واثنا عشر  
 وهو اربعة وعشرون واثنا عشر  
 وهو اربعة وعشرون واثنا عشر  
 وهو اربعة وعشرون واثنا عشر  
 وهو اربعة وعشرون واثنا عشر



















٤ اجتمع الاعام على الجمهور في موضع المعينة المرفوعة  
 لوجود من هو اقرب كالام والفت والاصح للام  
 او الاب لم يولد مع اولاد الارحام فصاروا  
 في كتاب الله من المؤمنين والمسلمين والارحام  
 ليس الاعام واولادهم من ذوى الارحام  
 ام لا فصار ذوى الارحام حجت الاعام  
 وجد من هو اقرب كالام مطلقه قوله واولاد الارحام  
 من غير تقييد وهم موافقين على ان الاعام  
 ارحام تعدل حال المستحكم في العواعد  
 الفصل العاشر في مرتبة اولاد الارحام

المجموعة وكذا الاقرب من احد الصنفين يقع الا بعد  
 من الصنف الاخر وان كان الا بعد سببا كاتين  
 البع والبع للابوين مع الخال والخال للام وبالعكس خلاف  
 المرتبة الثانية وقد بيناها ولا تنس الخال والخاله  
 للاصع المقرب بالابوين وكذا خال الاعام فاذا  
 اجتمع الاحوال المتعارضة فليخال الى احد والخال  
 للام السلس وللتزايد التلب بالسوية والباقي عن  
 احد السهم الى الخال والخاله ارضا للابوين او لا  
 بالسوية فان خالف حاله لام مع خالته لانية فلليام السدس  
 والباقي

والباقي للخال للاب والارد لعدم التسمية لها ولو خلقت  
 زوجا وخالها من الام وخالها من الابوين فلزوج ابنة  
 الاعلى وخال الام سدل من الاصل ويجعل سدل التلب  
 والباقي للخال من الابوين ولو اجتمع الاعام المتعارضة  
 فليعلم اولهم للام السدس وللتزايد التلب بالسوية  
 والباقي للام والام ارضا للابوين او الاب ككلمة صنف  
 الاثنى ولو اجتمع الاعام من جهة واحدة والاحوال  
 كذلك فلا حول واحد كان او اكثر التلب بالسوية  
 والتساوي للاعام على الخال ارضا للتكرار صنف الاثنى والباقي

احول الاحوال هو اختيار صنف الواحد لغيره قالوا  
 سدل الباقي والخال عند شجاعتها وطلاغها  
 والاولى اصل الرحم وسبق قوله الارشاد ولم  
 الا في الشرع لا

او الام



الاعمام المتعريف فليعلم والعلم للام السدس وللزائد  
 اثبت بالسوية والباقي للعلم والعلم او هما للابوين  
 الابن ثلثة صنف الاثني ولو اجتمع الاعمام من جهة  
 واحد والاقوال كذلك فلا قول واحد كان او اكثر  
 اثبت بالسوية والعلما للاعمام ما كان او هما للذكر  
 صنف الاثني ولو اجتمع الاقوال من جهة ثني وكذلك الاعمام  
 في خلق عالم وخالفته لادم وخالفه لابوي ادم وعم وعمة  
 لادم ايم وعم وعمة لابوي ايم اصلها للام ثلثها واحد  
 منها لا يصح على الحال والحال للام ثلثها واحد  
 وهو ثلثان

فان كان ثلثها ثلثها ثلثها

العلم والاعمام

العلم والاعمام

فالموقع يصح عليهم العلم والاعمام لانهم فان يضيفها  
 املانا ويثبت وبنى السهام ثلثين ثلثي السهام  
 فيما ارتفع مما بلغ من اصل المال ما لو خلق حاله لادم  
 وخالفه وخالفته لابوي ادم وعم وعمة ايم وعم وعمة  
 من جهة ابوي ايم اصلها ثلثة ثلثها ثلثها ثلثها ثلثها  
 فخرج الثلثة اصلها ثلث الموقع ثلثها ثلثها ثلثها ثلثها  
 او ثلثها ثلثها ثلثها ثلثها ثلثها ثلثها ثلثها ثلثها ثلثها

الضيف والعدو ثلثين ثلثي عدو هما في اصلها  
 ثلثي ثلثي ثلثي ثلثي ثلثي ثلثي ثلثي ثلثي ثلثي ثلثي ثلثي

العلم والاعمام ثلثي ثلثي ثلثي ثلثي ثلثي ثلثي ثلثي ثلثي ثلثي ثلثي

العلم والاعمام ثلثي ثلثي ثلثي ثلثي ثلثي ثلثي ثلثي ثلثي ثلثي ثلثي

العلم والاعمام ثلثي ثلثي ثلثي ثلثي ثلثي ثلثي ثلثي ثلثي ثلثي ثلثي







الالف اصلها الملام وتترقى الى الملام واربع وعشرين  
 وفيها احمال لاف اخرى لا يحتملها هذا المختص  
 فتجعل اليك فيها على الملامين واذا اجمع اولاً الخ  
 المتفرقون مع اولاد الملام المتفرقون اقتسموا على  
 قدر ما ذكرناه في بابهم سوا **حقيق** العدد  
 فسميات منطوق واجم فالمبطل ماله جذر ينطق  
 واللام مالم يذكر والجذر هو كل عدد يخص في نفسه  
 والخارج من الضرب يسمى بالاولع والماء وجوفاً وجذراً  
 مثلاً اذا ضربت اربع في مثلاً بلغت سبعة ملام  
 جذر

قد يسمى بعض الاصحاب كل عدد  
 له نصف ولا للملادع  
 ولا يغفر ذكر من الاعاد  
 اجم كما انهم عروا السهم  
 والعرب ١٣

ينقح

جذروا المسمو مال فالاربعة جذر الملام لا كثر  
 ومعنى الكسر عند الحساب ان يقع في الزيادة نصف  
 والجذر ان يحمر النصف بنصف اخرى فيصير دوراً  
 تاماً فلو ضلوا في يوم واحد كسرهم وبنوا نصفاً  
 فتنصيفها اصبحت اربعة نصيب اربعة من الزيادة  
 وهو ثلثه في واحد واربعين ملام وثلثه وعشرون  
 على الزيادة خرج عشرة واثني وربع وتفرقت نصيب الاممها  
 ٢ احد واربعين ملام واربع وثلثه وثلثه نصفها على الزيادة  
 في ملام عشرة وثلثه ثلث نصيب لاف وثلثه في الكسر في







أشأن تبسطها اجزا فيحصل الكل واحد جبراً واحداً  
عن اربع عشر جزءاً من اربعين وهذا آخر ما أورده  
في هذا الكتاب لأن هذا الباب واسع عريض وقد ذكرنا  
في هذا الجواز اصولاً وشيئاً من فروعهم وفيه كفاية لمنزله  
عليه السلام والادعية ولي الوقوف والعيان وسأل من القاطن  
في اخراج المجهول يطرف الخطأ في اللون توصف  
في جواب السؤال ما شئت من المودد ونسوقه  
بشرطه المسامح الي الانتباه فان طابق المراد فالمراد  
هو الصواب وان اخطأ بزيادة او نقصان

٧٥  
مستورا وابتست ما استخرج من شكلاهم بما هو نصفا مشهور فكل واحدنا اللهم سهل ويسر وصولهم على حدودكم وطريقهم وجنتهم محمد المصطفى زالم  
الدعوى في الاصل وصفتا سمر من الكلد وسما عد في ظل الحداد سلوح الاملا شفت صناع في سنور وحجج واستغفرهم كنكته وفرايد ما كان  
لا نطق الصفتي تيم استحسن معانيه وقال عياح الى فرج ساق يذهب بطوا زها ورياضه ولورده واوت الاثوار جوارح صامه معلمي ان اهدل  
اسنان لم يهاهم ومن قم عن صوته شى عياح وفي الملال انولى قد تم ذا ما ورا بعض النمللا على بحث الواقي من حادتها وما عريان نغم المعو وطال الحور  
فا حاه سوه وهم وطلم وجهه الى الطوقه والاعدا حور عليه ولا تات الا عرو صفتي فان اجنبا تملها حوران ما ورنى عنى اهدل الجديع انه مال من اهدل  
فان عده شمانه فسد الى طلا وكلان ذو كعب الامرسلا فال مصف هذا الكنى سوكا يبعث الطلح الى كماله الى هذا  
عالمى الا اخلو من خطا في قول او فعل وكفى كمال حال الاول فاعظم اليه نظر المستحسن وحقق النظر يا واحسنى

حَقِيقَةٌ لَمْ تَرُصَتْ آخِرُ وَعَمِلَتْ كَعَمَلِ الْاَوَّلِ  
طَائِفَ الْمُرَادِّ الْمَطْلُوبِ وَانْ اَخْطَا تَابَا حَاصِلَتْ  
مِنْ خَطَايَا صَوَابًا وَذَكَرَ الْفَرْقَ بَيْنَ الْخَطَا الْاَوَّلِ فِي الْمَعْرُوفِ  
الْثَّانِي وَالْخَطَا الْثَّانِي فِي الْمَعْرُوفِ الْاَوَّلِ وَتَقْسِمُ الْعَوَا  
بَيْنَ الْخَاصِيَّةِ عَلَى التَّعَاوُبِ بَيْنَ الْخَطَايَا اِنْ كَانَ جَمْعُهُنَّ  
اَمْ لَا يَدْرِي عَاوَنًا قِصَصًا مَعَاوُنًا وَتَقْسِمُ مَجْمُوعَ الْخَاصِيَّةِ  
عَلَى مَجْمُوعِ الْخَطَايَا اِنْ كَانَ تَخْلُفُ اَمْ اَحَدُهُمَا رَاسِدًا  
وَالْآخَرُ قَصٌّ وَمَا خَرَجَ مِنَ الْقِسْمِ هُوَ الصَّوَابُ وَلَيُمَثِّلُ  
ذَكَرَ فِي ثَلَاثِ مَسَائِلَ **الْاَوَّلَى** فِي النَّاقِصَةِ لَوْ قِيلَ اَلْ



استقطبت ثلثة وضربت ربع الباقي في نصفه عاد المال  
فوضت المال اولا ستة واستقطبت ثلثة بقي اربعة  
ضربت واحد في اثنين حصل اثنان وكان اصل المال  
سبعة فاحطاف باربعة ناقصه لم ضرب ثانيا سبعة  
لم استقطبت ثلثة بقي ستة ضربت واحد ونصفه في  
ثلثة حصل اربعة ونصف واحصل المال تسعة فاحطاف  
باربعة ونصف ناقصه لم ضربتها في الموضع وهو  
بثلاثة حصل ستة وثلثون وحيث نوافيا في  
النقص سميت التفاوت على الحاصلين وهو تسعة

على

على التفاوت بين الخطان وهو نصف حاصلهما  
عشر وهو الجواب **الثاني** في الزائد من الوكيل  
مال نقصت ثلثة وربعه وزدت على الباقي وحيث  
يلغ نصف المال فوضه اولا في عشره فاحطاف واحد الله  
وثانيا ما ثلثة عشره فاحطاف نصف اربعة ضرب في اربعة عشر  
وهو الموضع الاول حصل ستة والمخط الاول وهو واحد  
في ثمانية عشر حصل ثلثة عشر اذ قسم التفاوت بينهما  
وهو اثنى عشر على تفاوت الخطان وهو نصف حاصل  
اربعة وعشرون وهو الجواب **الثالث** في المخلصين



اي الذين احبوا ايد والامر ناقص فلو قيل ان نقصت  
 من غير وجهه ودرها يعني مئة درهم فانقصه فصره ولا  
 عسره يعني اربعة نصوف والخطا ناقص نصوف درهم  
 وثانيه اربعين فالباقي منه احد وعشرون والخطا زائد  
 درهم بصره في العسره وهو المردف الاول عشره  
 ومردف الخطا الاول وهو نصف اربعين وهو عشرين  
 ويكونان مختلفين تقسم مجموع الحاصلين وهو ثلثون على  
 مجموع الخطاين وهو واحد ونصف يحصل عشرون وهو  
 الصواب وعليه القياس وهذا النوع من الخطا يسمى <sup>المسكوك</sup>

وبالذم

وما قاله التوفيق وصلى الله على محمد وآل محمد مسلم للرد  
 والامال عشوه قسمها قسمين اربعين ودرهم كل قسم  
 منها في نفسه والعشوه الاقل من الاكثر فبقي اربعون  
 تعامس فذكر ان تجعل احد القسمين شيئا والاخر عشره الا  
 فبقرب الشيء ثمنه يكون مالا وتعرف عشره الا يعني  
 في عمله يكون جامدا ومالا الا عشرين شيئا ماله معها  
 فيبقى جامدا الا عشرين شيئا بعد اربعين فاجزاه  
 بالعشرين وردها على الاربعين فيكون مائة اربعون  
 اعشرون شيئا بعد المائة فالحق الاربعين من المائة



١...٧... ٦... ٥... ٤... ٣... ٢... ١...

٩... ٩٧١٥ ٥٤٤٢ ٢٤٤٢ ٩٨٢٠

٨٩

سَمِعْتُ نَبِيَّكَ لَعَنَ عَيْنِي وَالسَّيِّئَةَ لَعَنَ وَهُوَ أَحَدُ  
الْعَمَلِينَ وَالْآخِرِينَ سَمِعْتُ.



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله جل جلاله والاعاد وجول الاعاد ومقام اعاد  
الازواج والاراد والصلو على رسول محمد خير العباد  
الموصوفى بالادشاد واصحابه اللذين اراضى عن الاض  
الفساد واحابهم حمد الله به تفعل العبد الواعلى  
محمد بن محمد البستى بقى الله غفر له واورق اعصا  
مانه فهدى رساله مشتمله على ما لا يدفعه المانع الى  
والجهد والعامل كنهها للاماس بعض الاصحاب والافوان  
وربته اعلى مقالته الاملى في الحساب وفيها فودم  
درمانه



يخرج منها واحد صحيح منقطعاً واول تلك الخارج اثنان  
 ولا ينسب اليهما الا واحد هو نصفهما الثلاثة وينسب اليها  
 واحد هو ثلثهما واثنان هي ثلثاهما الاربع وينسب اليها  
 واحد هو ربعها واثنان هما ربعها وتيسر وبان  
 نصفها ثلاثة هي ثلاثة ارباعها وعلى هذا القياس واحد  
 غير المعجزة في ما لا يكون كذلك اما بان لا يكون الا عدد  
 المنسوب او المنسوب اليها هي صحيحاً كنصف واحد  
 الاثنى او واحد من واحد نصف او نصف واحد  
 من واحد ونصف واما بان لا يكون المفروض واحد  
 واحداً

صحيحاً منقطعاً بل يكون واحد منسوب الى جملة  
 اخرى كنصف الثلث والاولي سمي بالكسور  
 المكسرة والثانية بالكسور المضادة والزوج عدد  
 يتقسم متساويين من غير كسر والفرد ما يقابل ولا  
 عدد لا يوجد له كسر من الكسور المنطقية كاحد عشر  
 وثلث عشر والسبعة عشر وسمي الكسور التسوية المنطقية  
 بخلاف اصولها **باب** الاعداد ثلاثة الاحاد هي  
 من الواحد الى التسعة والعشرات وهي من العشرة  
 الى تسعين والمئات وهي من المائة الى تسع مائة



**واعمال الاربعة** وعشرون اربعة اقسام **وا**  
 من المراتب اذا سقطت على القاع والاربع اختلفت  
 الى الثلاثة واول كل مرتبة تسمى عقدا وآخر كل مرتبة  
 واما تسمى تسعة عقود **الى الاول** في الحرب  
 وهو طلب عقدا يكون سببا احد المقربين اليه  
 كنسب الواحد الى المقرب الاخر وكل عدد يفر  
 في الواحد او بالعكس فالخصل هو ان كل العدد بعينه  
 وكل عدد يفر في الاثنين او بالعكس فالخصل <sup>تضعف</sup> تضعف  
 في كل العدد وكل عدد يفر في الثلاث او بالعكس فالخصل

ما يجمع من زيادة في كل العدد على ضعفه وكل عدد  
 يفر في الاربع او بالعكس فالخصل هو ضعفه على  
 هذا القياس **والضرب** ينقسم الى ستة اقسام  
 ضرب الصحاح في الصحاح وضرب الكسور في الكسور  
 وضرب الصحاح في الكسور وضرب الصحاح والكسور  
 في الصحاح وضرب الصحاح والكسور في الكسور وضرب  
 الصحاح والكسور في الصحاح والكسور **اما القسم**  
 وهي ضرب الصحاح في الصحاح فيتنقسم الى مفرد ومركب  
 اما المفرد فهو ضرب مرتبة في مرتبة وينقسم الى ثلاث

وا

العدد  
ال



اصناف ضرب الاحاد في الاحاد وضرب الاحاد  
 في غير الاحاد وضرب غير الاحاد في غير الاحاد  
**اما المصنف الاول** وهو ضرب الاحاد في الاحاد وطرقه  
 ان يجمع بين المقرويين وتأخذ لكل واحد عاشر والعشر  
 عشر ثم تأخذ ما بين العشر وكل واحد من المقرويين  
 وتقرب احدهما في الاخر وتزيد الحاصل على ما جعل  
 يكون الحاصل جوابا **مسألة** في ثمانية فاد اجمعا  
 يكون الحاصل اربع عشر فماخذ لكل واحد من الاربعة  
 عشر يكون اربعين ثم تقرب ما بين العشر والتمه هو  
 اربع

صنف

في ثمانية فاد اجمعا

اربعه ما بين العشر والثمانية وهو اثنان يكون  
 ثمانية وتزيد على الاربعة وهو المثلث **واما المصنف الثاني**  
 وهو ضرب الاحاد في غير الاحاد من العشر والمئات  
 والالف وعمران المراتب فطريق العمل ان تورد العشر  
 والمئات وغيرهما الى عشقها بان تأخذ لكل عشرة  
 واحدا <sup>احدا</sup> ولكل مائة ولكل الف واحدا ولكل عشرة الف  
 واحدا وهكذا باقى المراتب فتصير احادا وتضرب  
 لكل الاحاد في تلك العصى وتأخذ لكل واحد من  
 الحاصل واحد من مائة المصنوع به فكل الحاصل

والاحاد



حوايا **مسألة** ثلاثة في المثلث تصيب ثلاثة في ثلاثة  
 يكونه قطع تسعة واحد لكل واحد منها عشرة يقطع تسعة  
 وقس على الوافي عليه **واما المصنف** وهو ضرب اللاحا  
 ١ عتوا للاحاد نظرية ان تصيب عقود المثلث في بعض  
 ٢ بعض واحد لكل واحد واحد من مرتبة المربع من المثلث  
 ٣ البان جمعت بين المثلثين واستقطعت من المثلث واحد  
 ثم تعدل لعدد ما يتبع من مرتبة اللاحاد فثبت بنهائي  
 مرتبة المربع من المثلث **مسألة** يكون في ثلاثهم  
 ضربين بله في بله فتكون تسعة وجمعت بين المراتب يكون خمسة

قطع  
 يسكن

مسألة

استقطعت منها واحد وعدل لعدد ما يتبع وهو اربعة  
 من مرتبة اللاحاد فتنتهي الى مرتبة الالف فما احد  
 لكل واحد من التسعة الفا وقس على الوافي عليه **واما**  
**المركب** هو ضرب مرتبة واكثر من مرتبة او اكثر  
 مطلقا على ثمة ان جمع بين المثلثين وتسقط من مجموع  
 عدد اكثر من كل واحد منهما او اقل منهما او اقل من احدهما  
 واكثر من الآخر واحد لكل واحد يتبع من العدد المسقط  
 ثم واحد على المسقط وكل واحد من المثلثين ونظر  
 بعضهما في بعض وتربط الحاصل على ما فعل ان كان

قس على الوافي عليه  
 المثلثين



المسقط أقل من هذا وأكثر وتقصه عنه ان كان أقل  
 من احدها وأكثر من الآخر يكون الحاصل مطلقاً بانه  
**مسألة ثلث** ثلاثة عشر في خمسة عشر مجموعها يكون ثمانية  
 وعشرون ثم تسقط منها عشرة وواحد لكل واحد مما في  
 عشرة يكون بانه وثمانية ثم تقرب ثلاثة في خمسة وتربط  
 على المبلغ فصير مائة وخمسة وتسعين وهو المطلوب  
**مسألة الزيادة** قد حوت الصنف الاول على الزيادة  
 والبعضان سبعة في ثلاثة عشر مجموعها ثلث عشرة  
 ثم تسقط عشرة وواحد لكل واحد مما في عشرة يبلغ مائة

ثم

لص ثلاثة في ثلاثة وتسقط من المبلغ بقا واحد  
 وهو المطلوب **الفصل الثاني** وهو ضرب الكسور  
 في الكسور وينقسم الى مفرد ومركب اما المفرد  
 فهو ضرب احد الكسور بالثمة التي هي النصف والثلث  
 والرابع والخمسة والسادس والسبع والثمن والتسع والعشرون  
 والمكررة ثلثة اقسام ماله في ان واحد الحاصل  
 من ضرب عدد احد الكسرين في عدد الآخر ونسب الحاصل  
 الى الحاصل من ضرب المخرجين لتكون طويلاً  
 وثلاث في نصف ثمر واحد واحد ونصف الحاصل

في الجمل



الى ما يحصل من ضرب اللام في الالف سكون فيكون  
 الحاصل سداً **مثال المكروب** ثلاث احماس <sup>عشرون</sup>  
 سبع ايمان ثم ضرب اللام في سبع ايمان يكون احد <sup>عشرون</sup>  
 ونسب الحاصل الى مخرج الحاصل من ضرب خمسة  
 في ثمانية وهي اربعون خمسين وثم وهو المطلوب  
**واما الكروب** وهو الذي يذكر في العطف او الاضافه  
 كمنقول عشرون ونصف عشروا الهامه ان يحمل الكسور  
 المضروب من مخرج واحد واكدا الكسور المضروب  
 فيها واحد لكل الكسور منها ولو ضرب بعضها في بعض  
 ونسب

وتنسب الحاصل الى الحاصل من ضرب المخرجين  
 يكون مطلوباً **مثال العطف** نصف وثلث ربع  
 وخمس يكون المضروب خمسة اجزاء من ستة والمضروب  
 فيه ستة اجزاء من عشرين فانسب خمسة واربعين  
 الحاصل من ضرب الكسرين الى ثمانية وعشرون الحاصل  
 من ضرب المخرجين ثمانية واحد وهو المطلوب **مثال**  
**الاضافه** نصف عشرون ونصف المضروب جزء من  
 عشرون والمضروب فيه جزء من اثنان فانسب  
 واحد وهو الحاصل من ضرب الكسرين الى اربعين



وهو الحاصل من ضرب الكسور الى اربعين وهو  
 الحاصل من ضرب المنجز حتى ربع العشر وهو المطلوب  
**القسم الثالث** ضرب الصحاح في الكسور والعرف فيه  
 ان تضيق الكسر الى الصحاح معاملة ثلث في تسعة  
 يكون الحاصل ثلث تسعة وهو ثلاث وهو المطلوب  
**القسم الرابع** ضرب الصحاح في الكسور في الصحاح والعرف  
 فيه ان تجعل الصحاح التي مع الكسور من جنسها وتمر  
 عدد الكسور في الصحاح وتقسّم الحاصل على منخرج  
 الكسر يكون الخارج جواباً **الفصل** واحد واربعون

في عشرين ضرب تسعة في عشرين يبلغ مائة  
 وثم لا تقسم المبلغ على خمسة يخرج ستة وثلاثون  
 وهو المطلوب **القسم الخامس** ضرب الصحاح والكسور  
 في الكسور طرأوا العرف فيه بعد ان نجس الصحاح والكسور  
 المجموعان بان ضرب الصحاح في منخرج الكسر ليصير  
 ككسور من جنس ذلك الكسور وينزل عليه ذلك  
 الكسر بعينه فصار الكل من جنس واحد وهو  
 ضرب الكسور في الكسور والمنجز في المنجز وقسم الحاصل  
 الاول على الثاني مما خرج فكون جواباً **الفصل** ثلاثون



وثلاثة ارباع في خمس جنسا الاول صار خمسة عشر  
 ربعا في الخمس فصار الكسور صارا ثلثين <sup>حتى</sup> وثلثا الجبر  
 صارا عشرين قسما الاول على العالي حصل واحد <sup>نصف</sup>  
 وهو المطلوب **القسم الخامس** ضرب الهجاء والكسور  
 في الهجاء والكسور والمعرفة ان تبسط كل جانب من جنس  
 كبير فيصير ضرب الكسور الكسور معاه واحد ربع  
 واحد خمس فاذا بسطت من الجانبين صار ضرب  
 صارا ضرب خمسة ارباع في ستة اخماس صارت خمسة  
 في ستة فقسمت الحاصل وهو ثلثون على طرف <sup>الحاصل</sup> خمسة  
 ٢

في اربعة فتح واحد نصف وهو المطلوب **القسم**  
**السادس** في القسمة وهو طلب مقدار يكون نسبه الي  
 المقسوم كنسبه الواحد الي المقسوم عليه وهو تقسم  
 الى ثمة اقام قسمة الهجاء على الهجاء وقسمة الكسور  
 على الكسور وقسمة الهجاء على الكسور وعكسها وقسمة الهجاء  
 والكسور على الهجاء وقسمة الكسور على الكسور وعكسها  
**القسم الاول** قسمة الهجاء على الهجاء وقد يعين العمل فيه  
 ان يكون المقسوم مثل المقسوم عليه او اقل او اكثر  
 اما الاول فامر به لان الخارج عنها واحد كعشر على

قسمة الهجاء والكسور  
 على الهجاء والكسور



**عشر القسم الثاني** هو التسمية كما ينبغي واما الدالك  
 والتمثيل في ان يطلب عدد اذا ضربته في المقسوم  
 عليه والعمد الحاصل من المقسوم في المقسوم او بقا  
 منه من اقل من المقسوم عليه فنسبته اليه فالعدد الخارج  
 مع تلك النسبة هو الخارج من القسم عماله الوستون  
 على خمسة وعشرون فاذا ضربت اثنى واربعين في خمسة  
 بقاع العا وخمسين بقا عشرة ومن اقل من المقسوم  
 عليه سيب الدخمين فكون الخارج من القسم اثنى  
 واربعين وخمسين وهو المطلوب **القسم الثاني** قسم الكسور على

الكسور

الكسور المقسوم عليه والمقسوم اما ان يكونا من جنس  
 الخارج او من جنس المخارج فان كان الاول والاول منه انه  
 تقسم عدد المقسوم على عدد المقسوم عليه مثاله  
 ثمانية اثنى عشر على اربعة اثنى عشر خرج اثنان لان القسم  
 طلب نصيب الواحد للثام وان كان الثاني والاول منه  
 ان تقرب اجزا المقسوم في مخارج المقسوم عليه ومخرج  
 المقسوم في اجزا المقسوم عليه وتقسيم الحاصل الاول  
 على الثاني ليكون الخارج حوا فاماله ثمانية اثنى عشر على  
 اربعة اسداس تقرب ثمانية في ستة وتقسيم على ثمانية



من ضرب شبعه في اربعه حج واحد وثلث وثلث المطلق  
**القسم الثالث** والرابع قسم الصحاح على الكسور  
 وعكسها اما الاول فالعمل فيه كما في قسم الصحاح على الصحاح  
 واما الثاني فتبين باب **النسب** **القسم الخامس** **والسادس**  
 قسم الصحاح والكسور على الصحاح وعكسها اما الاول  
 فالعمل فيه ان تضرب كل واحد من المقسوم والمقسوم  
 عليه في مخرج الكسور قسم الماحصل المقسوم على حاصل  
 المقسوم عليه فما خرج يكون جوابا مثاله ستعده وثلثا  
 على اثنين تقسم عشرين على ستة حاصل ثلاث وثلثا  
 الثاني

الثاني فالعمل فيه كما في قسم الصحاح على الكسور **القسم السابع**  
**والثامن** **القسم التاسع** قسم الكسور على الصحاح والكسور عكسها  
 وقسم الصحاح والكسور على الصحاح والكسور فالعمل  
 فيها ان تقرب كل واحد من المقسومين في مخرج جميع  
 الكسور ثم تقسم الماحصل من المقسوم على الماحصل من **الصحاح**  
 المقسوم عليه يكون الخارج جوابا مثاله خمسة وثلث على ثلاث  
 وخمسة عشر المقسوم وثلث وخمسة وثلث في مخرج جميع  
 الكسور وثلث وخمسة عشر حاصل عاشر ونقرب المقسوم  
 عليه وهو ثلث وخمسة عشر تقسم ثلثا ثمانية واربعين



وتقسم ما بين علي بن ابي طالب وارضى من حج واحد وثلاثين  
 وهو المطوف فيس التواني عليه **الحا المثلث** مع السبعة  
 عبادته وهو مجموع قدر المستوفى من المستوفى البه وهو تقسم  
 ايم باعتبار الفعل الى تسعة اقسام بسبعة الصالح  
 الى الصالح وسبعة الكسور الى الكسور وسبعة الصالح  
 الى الكسور وعكسها وسبعة الصالح والكسور الى الصالح  
 وعكسها وسبعة الكسور الى الصالح والكسور وعكسها  
 وسبعة الصالح والكسور الى الصالح والكسور **القسم**  
**الاول** سبعة الصالح الى الصالح والمستوفى البه

لا يخلو اما ان يكون اصحا او مقطعا فان كان  
 للكون الاول يكون سبعة الاعداد اليه بالاجزاء جزو  
 من احد عشر وان كان الثاني فالعمل فيه ان ينظر  
 في الاول اي جزو من الاجزاء الماكث وتنتسب الاول الى  
 الاكثر والله فتنسب الي السوم بالثلث لان الثلاثة  
 في كل جزو **القسم الثاني** سبعة الكسور الى  
 الكسور لا يخلو من ان يكون الكثير ان من يخرج واحد  
 او لا يكون فان الاول كان الاول فالعمل فيه ان ينسب  
 مثل الصالح حاله اربع اشباع الى مائة اشباع يا



للقصود ان كان الباقي فالعمل فيه ان تمرد اجزى  
 مخرج المنسوب في مخرج المنسوب اليه وتقر كاجز المنسوب  
 في مخرج المنسوب اليه ونسب الحاصل الاول الى الثاني  
 مقام اذا اردت نسبة هذه الحاصل الى خمسة اسداس  
 نسبة فاعطى عشر الى خمسة وعشرون بثلثة اجماع وثلثة  
 اجماع من خمسة الحاصل **المادة الثانية** نسبة الحجاج الى الكو  
 وعكسها اما الاول فهو من باب العشرة وقد عرفتها  
 واما الثاني فالعمل فيه ان تنسب الكو وكاتها حجاج  
 وتزيد على النسبة لقطع الكو مقام نسبة خمسة اسداس  
 الى

بالباقى فنسب الحجاج بالهندس وتزيد عليها السدس  
 فنقول سدس سدس سدس وهو المطلوب **القسم الخامس**  
**والسادس** نسبة الحجاج والكور الى الحجاج وعكسها  
 والعمل فيها ان تمرد كل واحد من المنسوبين في  
 مخرج الكو وتنسب حاصل المنسوب الى الحاصل  
 المنسوب اليه مثال **الاول** نسبة عشرة ونفق  
 الى ثلثي نسبة احد وعشرين الى سبتي بربع وعشر  
 مثال الثاني نسبة خمسة الى سبعة وثلثي نسبة خمسة عشر  
 الى عشرين بثلثة ارباع **القسم السادس** **والسابع** **والعاشر** **والعاشر**  
 النسبة



الكسور الى الصالح والكسور وعكسها ونسبة العجا<sup>2</sup>  
والكسور الى الصالح والكسور فالعمل فيها ان تقرب  
كل واحد من المنسوبين في مجموع جميع الكسور  
نسب حاصل المنسوب الى حاصل المنسوب  
اليه مقام اذ اوردت نسبة واحد وخمس  
الى اثنين وخمسين من المنسوب وهو واحد  
لثمة خمس في المئين التي هي مجموع جميع الكسور تلغ  
سنة فصرف المنسوب اليه وهو اثنان وخمسان  
2 خمسة لصواني عشر ثم تنسب النسبة الى ثلاثة  
عشر

عشر النصف وهو المطلوب فان قلب ما الط<sup>بطا</sup>  
في معرفته فخرج جميع الكسور قلب هذا مستوف  
معدية وهي ان كل عددين متساويان كما بينهما  
والا فان اقل العليل الذي تمدا حيلين والافان كان  
المعنى واحد فمباينان او اكثر فمما وقع في الخ<sup>المعنى</sup>  
اعني نسبة الواحد منه واذا اوردنا ان نفرد كل  
قسمته فالحاصل اكثر العددين على اقلها فان لم يسبق شي<sup>كلا</sup> من اقلين  
وان بقي شيء قسمنا المقسوم عليه على الباقي مرة  
بعد اخرى الا ان لا يتعاسي او يتعا واحد فان



لم يبق شي فالعدد ان متوا تواف وتكون كان المقسوم  
 عليه الاخر هو المشترك فيه المعاد لهما واني ليع واحد  
 هما متباينان فاذا عرفت هذا فنقول ان اردنا  
 نخرج الكسرين فان كانا متماثلين فنخرج الكسر من جها  
 وان كانا متباينين فاكترهما نخرجها وان كانا متساويين  
 فما حصل ضرب وقول احداهما في الاخر نخرجها  
 في الجيب والمقابل وفيها مقدم ومجانب  
 اما المقدمه فهي ماهية هذا العلم واحود ونحتاج اليها في  
 الجيب والمقابل علم يعرف استحقاق مقادير مجهوله

وان كانا متباينين في مقام واحد  
 واحد منهما في الآخر في مقام واحد

بالمعلوم

بمعلوم ما يخصه على وجه مخصوص والعدد المقسوم  
 في بقية يسمى جذرا وشيا وضلعا والحاصل من  
 الضرب يسمى مالا ولا ونحو ذلك او موعيا فاقم قلنا في وضع  
 مالا وشيا يريد بالسعي جذر ذلك المال الذي هو في  
 الواحد الى الجذر كنسبه الجذر الى المال ومضروب  
 العدد في الجاي ينتج من جنس المضروب فيه فقلنا فاد  
 ثلثة احاد يكون تسعة احاد وفي ثلثة اشياء تكون  
 تسعة اشياء وفي ثلثة احوال تسعة احوال وقصوب  
 الاشياء في الاشياء احوال وفي الاموال احوال فنبين

انما



في شئين اربعة اموال وفي مائتين اربعة كعاب  
 ومضروب الا اموال في الا اموال اموال اموال فان  
 كان في احد المضروبين او فيها استثنى ضرب كل  
 جبر من المضروب مغرد اى كل جبر من المضروب فيه  
 وما ارتفع من ضرب الزايد في الزايد وايد وضرب  
 الناقص في الناقص يكون زايدا ومن ضرب الزايد في  
 الناقص يكون ناقصا فان قيل عشرة دراهم وشيا  
 في عشرة دراهم الاشياء كان ضرب عشرة زايدا  
 في عشرة زايدة يكون ما به درهم زايدة ضربت

عشرة

عشرة زايدة في سى ناقص يكون عشرة اشياء ناقصة  
 ومضروب الشئ الزايد في العشرة الزائدة عشرة  
 اشياء زايدة ومضروب سى زايدة في سى ناقص حال  
 ناقص ما الخراب ما به درهم الا ما لا فان قيل خمسة  
 الاشياء في سبعة الاشياء ضرب خمسة زايدة في  
 زايدة يكون خمسة وثلاثين زايدة وخمسة زايدة في شئ  
 ناقص سبعة اشياء ناقصة في سى ناقص في سى ناقص  
 مال زايدة ما الخراب ان يكون خمسة وثلاثون درهما  
 ومالا الا التي عشرة اشياء فان قيل عشرة دراهم لا

مضروب  
 سى ناقص  
 في سى ناقص  
 سبعة اشياء  
 ناقصة في سى  
 ناقص في سى  
 ناقص



وشيئا الا عشرة وراهم كان وكل سؤال لا يستحق  
 الا ان جعل لشي اول اول من عشره قد استثنى منه  
 العشرة باثنا عشر واكثر من عشرة واقصع ان يكون  
 الشئ ثاره اقل من فعلا وبارده اكثر منه واعلم  
 ان الاستثنى من الاستثناء زاده في المستثنى  
 منه فاذا استثنى من عشرة واحد الاستثناء  
 كان الباقي تسعة وشيئا يترك على العشرة ثم يستثنى  
 منها الواحد وكل عدد من متساويين كان المحققان  
 متساويين واذا سقطت عنهما عدد من متساويين  
 كان

ان  
 كان  
 على  
 ما  
 كان

كان الباقي منها هم متساويين وكل عدد زود عليه  
 مثلا اربعة خمس ما اجتمع مثل الربع الذي زوده  
 وان نقصت منه ربعه كان ثلث ما بقي مثل الربع  
 الذي نقصت الربع هو ان تكون فعلا كسور وعدها  
 اكثر من عدد مخرجها قسمتها على مخرجها خارج هي عدد  
 العشرة فهو صحيح والباقي كسور وهو ثلثا ايل الخمس  
 مثلا اذا اردنا ان نرفع اثني عشر ثلثا قسمتها  
 على مخرج الثلث وهو ثلاثة فخرج الاربعه وهو المطلق  
 على السائل المخرج من اربعة ان

ان  
 كان



يعمل الحساب الجبر المعادلة بحسب علمه ان يعنى  
 النظم طالب الخيل الموزع الى عرصة وطريق ان  
 يرض المحمول شيئا وان كان المطلوب في ورا  
 ان يرض مالا وتبطل الى السؤال بفعل جمع ما تسمى  
 من غير تقدم ولا تاخر ولا زما ولا نقصان  
 فادفع كل البنى الى المعادله ثم ينظر ان كان  
 احد الجنبين مستشاهم حسدا وان لا يملك  
 الفاقص وتزداد كل على الجنبين الاخرى فان كان  
 الجنبين جميعا اعداد متجانسة قابل ومهون

تسقط

تسقط من الجنبين جميعا المتساويين ثم ينظر ان كان  
 الى المال نقصان فاكمله ورا على تعادله بحساب ذلك  
 وان ثمة زما او تسقطها او تسقطها معا ليعادله بحسب  
 ذلك فلا بد من ان يعمل الى جنبين عدل جنسا وهي  
 ثلث مسائل مستشاهم تعدل عدة اموال تعدل عدة  
 مستشاهم تعدل اموال وتسمى مقدره او الى جنسين  
 لان جنسا وهي ايضا ثلاث مسائل اموال مستشاهم تعدل  
 اعداد اموال وعدة تعدل مستشاهم مستشاهم وعدة  
 تعدل اموال وتسمى مقدره ولما كانت المسائل التي تعدل



والرخصا والافاضة من المنة اتمتعنا عليها هذه  
 الرسالة لكم بول المسلة الاولى من المنة  
 اشياء بعد عدد او الظهور الشئ الواحد ان يقسم  
 العدد على عدد الاشياء وتخرج من القسمة هو الشئ  
 الواحد وتسمى الشئ الواحد بالعدد الاشياء  
 بتلك القسمة من العدد وما كان فهو معاد الشئ الواحد  
 وان كانت الاشياء اقل من شئ واحد فكلها شئ واحد  
 وبه العمل فان كل واحد من الاشياء معاد لغيره على الف  
 والاضواء بالزيادة واجعل بالزيادة على شئ واحد  
 الف

والشئ فنصفه كل هو شئ واحد وربع شئ فنصفه  
 الف ينصف شئ واحد الاربع الشئ واحد الشئ واحد اجبره  
 واحد بالربع وزد في عمله على شئ واحد ربع شئ واحد  
 والشئ الواحد ربع واحد واحد وهو لغيره على الف  
 وميثاق فان كل واحد على الف فنصفه واحد وهو على الف  
 الاضواء بالزيادة على شئ واحد وهو على الف الاضواء  
 فنصفه واحد وهو الشئ واحد شئ واحد على الف فنصفه واحد  
 الاربع شئ واحد الشئ واحد اجبره يكون المعاد على  
 شئ واحد يكون الشئ الواحد وسمايه وهو تعدد واحد على



فلم يرد عليه الحق وحيث ان كان قيل لزيد على القوت ونصو ما لم  
 ولم يرد على العان الا انك ما لزيد عليه سي ولم يرد على العان  
 الا انك سي ونصو كك وهو القوت الاسد سي سي يرد  
 على القوت ما لكان الاسد سي سي ليد بشا فاذ احسب  
 الا انك بالسد سي زوت ملة على الشئ للعاذل حصار شئ  
 شئ ليدك القوت من الشئ ليدك ما بين وخمس وعما بين  
 وخمس عساع واحد فالسي لعاذل العا وصعها وادع  
 وصعها فلزيد عليه هذا العود ولم يرد عليه القوت وادع  
 ما بين وعما بين وعما بين وادع عساع واحد كان  
 ذلك

بالصالح

ثلاثة واذا اضربت في اثني عشر فالخمس من العود وهو  
 المال المعرب فان قيل لزيد على الله الما لثي الا انك اذا اجعلها  
 كما عتوب ومضروب احدهما في الاخر منه وتسعون  
 فاجعل احدهما عتوب ومضروب الاخر عتوب الا شياء  
 واضرب احدهما في الاخر يكون ما بين الاما لا وكل لعدرسه  
 وتسعون فاذ احسب وقابلت والعتوب المعادير  
 المستخرج المال لعدل اربعه وادع والعتوب اثنان  
 فكون احدهما اثنان ثمانية والاخر اثنان عتوب وهو المال الذي  
 لزيد عليه ولو قال اذا اضربت احدهما في الاخر كان ما بين

يطع ستة ولا يرد عليه شئ من الما لثي  
 وادع واحد ونصو وادع اثنان على واحد  
 ونصو على طام فالما لثي لثي  
 اذا مال عتوب وشئ الا شئ اثنان عتوب وادع  
 في عتوب ما بين ما بين وادع سي ما بين  
 ما بين الاما لثي عتوب ما بين وادع  
 ما بين اثنان عتوب ما بين وادع  
 ما بين اثنان عتوب ما بين وادع  
 ما بين اثنان عتوب ما بين وادع



او اكثر **فان** نسوا الاستعجال **المال** الفار من الموداة  
 شيئا تعد اموالا والطريقة استخراج الشيء ان تقسم  
 على **عند** الاشياء على الاموال الخارج فهو عدد الشيء والمال المحرر  
 نفسه **فان** قيل لزيد على مالا اذا جرت في ثلاثة اقسامه  
 واسقط ما اخرج من خمسة اقسام يعني اربع اقسام  
 الاول **فاجعل** المال شيئا واحدا في ثلاثة اقسام وفي  
 ثلاثة اشياء يكون ثلاثة اموال واسقط ذكر خمسة  
 شيئا يتعاضد شيئا الا ثلاثة اموال فهو اربع  
 فاجعل خمسة اشياء بالاموال وخرج منها على اربع

في كل واحد  
 من هذه الاشياء  
 اربعة اقسام

اشياء

اشياء اسقط اربعة اربعم ثمنها وبقى ثلث  
 ثلاثة اموال مال ثلث شيء وثلث درهم وهو المال المعبر  
 فان قيل اوصي لزيد مال اذا ضربت ثلثه في ربع شيء يكون  
 نصف درهم مال ودكل تعد شيئا فاجعل المال فان  
 ضربته في الشيء فبصر مالا لثلاثة اشياء التي عشت  
 يكون اربعم وعشرون شيئا فتعول مال يعدل اربعم وعشرون  
 والشيء اربعم وعشرون درهما وهو المال الموصي فان قيل  
 اوصي مال ثلاثة ارباعم تعدل جذريه فاجعل المال مالا  
 لاجل اربعة كبر الجذريه والشيء لا يكون جزوا اما الجذر

في كل واحد  
 من هذه الاشياء  
 اربعة اقسام



المال ثم قل تلام ادباغ مال تعدل جزئيا مكل المال بان  
 تزد عليه قبل ثلثه ثم يرد على السبق قبل ثلثها فيصير  
 مالا كاملا يعدل شئ وثلاثين سى والسى اثنان وثلاثان  
 فالمال مضروب مضروب ذكر في تقسيم وهو سبعون تسع  
**الحك الماخذ** الماخذ اذ انما سب اربع اعداد  
 بان تكون سبعة الاول الى العاكي كسبعة العاكي الى الرابع  
 ويكون ضرب الاول في الرابع كضرب الثاني في الثالث وتسمى  
 الاول على العاكي كسمة العاكي على الرابع وتسمى العاكي على الاول  
 كسمة الرابع على الثالث مثاله اثنان وتلام واربعون مملوكان  
 2

في هذا الموضع  
 من كتاب الحساب  
 في تقسيم المال  
 في اربعة اقسام  
 في اربعة اقسام  
 في اربعة اقسام  
 في اربعة اقسام

المكتوب  
 الماخذ

في اربعة اقسام لا فاما للمال الباقي معلوم اختلف التوصل  
 الى العلم بالمجهول فالطريق الاول من الخرب والقسمة  
 والسبب وهذا اصل ينفع به في كثير من المسائل فان قيل  
 ما هو عسرون وطلا سبعة عسرون واهم عشرة اوطال  
 فيسبب عسرون وطلا سبعة عسرون عشرة الى ثلثها  
 فالربع مجهول فنضرب سبعة عسرون في عشرة وهو ضرب  
 الثاني في الاول الثالث والقسمة على ما به عسرون هو  
 الاول الخرج واحد وثلاث وهو عشرة اوطال فان  
 قيل ثوب طوله عسرون ذراعا وعرضه ستة اذرع

في هذا الموضع  
 من كتاب الحساب  
 في تقسيم المال  
 في اربعة اقسام  
 في اربعة اقسام  
 في اربعة اقسام  
 في اربعة اقسام



١١٥  
 صهم ثم عشرة اذرع طولاً في ذراع عرضاً فاضرب  
 طول النوب في عرضه فعمل ما به وعشرون ويعمل بالمبيع  
 كذلك يطلع عشرة فكانت قال ما به وعشرون ذراعاً ما به  
 وعشرون درهماً ثم عشرة اذرع فالكه لرباع مجهول  
 فاضرب الثاني وهو اربع وعشرون في الثالث وهو عشرة  
 يطلع ما بقى اربعين وتقسيم على الاول يخرج اثبات  
 وهو الرابع وان علمت بالنسبة تحصل المرام انم فان  
 قيل اجبر اجزته في الشهر عشرة دراهم كم اجزته في  
 كل ابي عشرتوما فالمجهول الرابع ولو قال احد الاجبر هذه  
 الصورة

الصورة ثلاثة دراهم كم يجب عليه من العمل فالمجهول  
 الثالث والعمل لا تقدم فان قيل لشخص كم مضى من الليل  
 فقال له ما مضى مثل ربع ما بقى كم كان قد مضى من  
 الليل وكم بقي اجعل الماضي شبا والباقي اربع ساعاً  
 اربع ساعاً فتكون تلك الساع معادلاً لساع واحد  
 والساعات ثلاث ساعاً مجموع الساعات الساعاً سبعة فبقوا  
 سبعة الساعات يعني ثلاث ساعاً الى السبع كقيمه المجهول  
 الى ابي عشر وهو ساعاً الليل المعروفة فبقيت الثلاثة  
 التي عشر وتقسيم على السبع فخرج خمسة وسبع وهو الذي



١١٣  
مضى من الليل والباقي ست ساعات وست ساعات  
ساعة وهو المطلوب وهذا آخر ما وردناه  
كما نردده في هذه الرسالة معرضاً عن الأطباء <sup>طال</sup>  
والجدد على حاله والصلوة على نبيه محمد وآله أعلم  
والصواب م م م كل يوم الاربعاء من الزوال يوم  
الاربعاء عشرون من ربيع الاول سنة ثمان مائة وخمسة وخمسين  
الحمد لله على ما حشرنا الصلاه والسلام تعلم اقل  
عباد الله واخرجهم اليه كثر الزور والخطاه حتى بها  
عوائده له ولولوليه وجميع اخوانه المؤمنين محمد وآله الطاهرين

شربه نافع له بك علاج القولج وهو  
عند قريش في العشرة والفرد لب الحلب  
يستقوى بسداب شرباً ومخرجاً يطبخ بزيت  
طيب ويختقن به وكذا دهن السداب شرباً ومخرجاً  
قد علم مرضه من يطبخ بمحرقه الذي له الهدم ويشرب  
وكذا سكر المولود الذكر اذا اقل منها فقام  
وجعلها تحت وضوء خاتم لم يعرض الا باسم القولج  
وكذا الكسحيم يقشره يدق ويصعد به العشرة  
وما حولها وكذا الكسحيم نافع لم وبزر الرشاش  
وبزر السلق مشرباً لحل القولج بكب الادوية  
المسهل من السلق شحم الحنظل استقرخ الصغبر  
والبلع الغليظ صبر يستنير به يستقرخ الصغبر  
شرباً ماء القدرطم يسهل اخلاطاً محرقه رمان طامض



يسهل الصفوف <sup>شرب</sup> من ما فيه يصفى رطل بالماء حتى  
 شرب ما في الطيب يستخرج الا خلاط زونايا بسم شربة  
 سهل البلغم <sup>وج</sup> يشرب منه وزن درهم يسهل الصفوف  
 والبلغم يكب لقتل الدود الذي في البطن وحبك  
 الجوف ورق الشمس يلق ويصلى به الشر وما حواه  
 يقتل الدود اكل الحبوب بعقاني والنفثان يوكل قبل  
 يقتل الدود ذوقا بعسل يقتل الدود قشر النارج يستحق  
 ويشرب بزيت يخرج الدود صعب <sup>شرب</sup> يخرج الدود  
 باب الادوية المفوية والمسهلة <sup>لكلى</sup> لكلى لكلى اكل اللوز  
 المحلو مغوى وكذا اكل الزبد الطري وكذا اكل النارجيل  
 باب فصل المتبلى مرض الحصى الذي في الكلى او في  
 القضيب شرب الالسنون وشرب الاشق يفتت  
 الحصى الفتي اخاد من اكل حنجر الحصى والبول في  
 البراز

البراز وكذا اكل الفجل واكل الكرفس فصل  
 فصل اذا قطر في الاحليل عسل مكث الم  
 الحصاد وكذا يزر البليخ الاصغر يستخرج ما  
 ويقطره في الاحليل ويتغذ صاحب هذا العلم  
 بلحوم الدراج والبيض النمر شنت والقراريه  
 والفراخ الحام <sup>باب</sup> السلس البول  
 زهره الخوان شربه نافع له وكذا السعد <sup>شربه</sup>  
 وكذا سنبل الهندى شربا <sup>باب</sup> الحصر  
 البول اصول الشيخ رطيم كانت اوريا يست  
 تدق ناعما وتلعق بعسل ينفع <sup>من عسر البول</sup>  
 وكذا سدراب يطبخ في زيت طنجار جيد ويصفى  
 العانة وكذا ياخذ مثقال بزر خيار ومثل بزر هندبا  
 ومثل بزر خضخاخ البيضا ومثل لب خيار وقصا  
 الفلوس ويصفى اليوم من ورد البلغم <sup>شربه</sup>



الجميع ويغليهم في الماء حتى يصغر ويضع سكر ابيض وسقيته  
 اياه فانه نافع صيد باب علاج الدم ولله  
 والجراح الدم الى امد من المثلث من الخروف اذا طلى  
 بسكر ودهن ورد والمه نافع لمن يبول الدم ببر السلق  
 يدق ويدق بميعته سائله ويولم نافع باب د  
 لمن يبول في الغدا شديدا كل عصي القمح او عصي خضيق  
 المحتر نافع جدا اكل الحار الى ان يرب كذلك طلق النسي فحرق  
 ويدق ويعسل ويول كل اياما متواليه نافع لم باب  
 علاج المقعد شحم الدجاج مع اللادن يدق ويوضع  
 عليها بصل مشوي يدرسا بعسمن ويصمد به المقعد  
 وكذا دهن الورد صماد باب علاج قروح المقعد  
 صبر وعسل يعبر به بزر الكتان مخرقا ويدق علما القرح كندر  
 وجليب امراء يصمد به المقعد باب علاج بروز المقعد  
 وهو خروج البصر صب القطن يصمد به المقعد وكذا امصطك  
 ودهن صماد اسفنج يلطخ حتى يتقشر ويصمد به المقعد  
 بل

باب علاج البواسير خبث المديدا اذا شرب منه  
 دائق رمان قصبان الكرم يدق بفيل يعبر من  
 البواسير وكذا ياخذ من رمان الكرم وجوز ميعه سائله  
 يدق يدق بصغار يعض ويصمد به البواسير ثلثة ايام  
 متواليه وسطح الايدى الخارج من الحمام خلط  
 بدهن المكنش المصمد به البواسير نافع  
 له نعم هذه الدسالة والحمد لله رب العالمين  
 صنعت من الحكم للدرات العاقرتا خذ لها  
 مسك تساق الجمل وتحمل المراه بعد طهرها  
 الحبيص ثلثة ايام متواليه ثم يطاها زوجها  
 تحمل باذن الله تعالى صنعت اخراج الولد الميت  
 في بطن امه يوم خذ لها حافر فترس قحرق  
 ويسخن ناعما ويجعل عليه من وتعمل منه المراه



يخرج ولدها فيدرن امرتج صفت اخري  
 للمراه العاقر يوضع لها في شاة ثم تجعل في  
 صوفة وتخلل به ثم يطاها زوجها تخل باخذ الله  
 تعالى صفة اخري لاخراج الولد الميت  
 في بطن امه يوضع لها كبريت اصفر ومودة  
 بقدر يجمعان ثم تدفن به المراه فدها ترميه  
 باذن الله تعالى صفة اخري تمنع الحمل تدفن  
 راس الذكر بقطران ونجاسة فان المراه لا تحبل  
 صفة اخري تمنع الحمل تسقى المراه بول البعلة  
 مع قانها لا تحبل صفة اخري للرجل بذر الكرفس  
 اذا سحق وحل بلسكه من البقر وياكل ثلاثا  
 ايام فانه يجامع ما شاء صفة اخري لاخراج  
 الولد وتسهيل الولادة تتخذ بكعبا الحبل صفت  
 اخري لحرق البول يوضع السم ويقتل  
 ويرق

ويلقى ويجعل بالعسل ويجعل فيه شيئا من الكرفس  
 وتستهوله فانه نافع باذن الله تعالى صفت  
 اخري لوجع الفواد يوضع العود والطيب السكر  
 والقرفة والمصطكي وتحنج بعسل وتبلع على الريق  
 خمس ايام فانه نافع صفة اخري للبيوط  
 يوضع بذر الفجل والعسل والشبث ويؤكل في  
 فانه يدرول عنه ولو كان له عشر سيق صفت  
 اخري للرجل تاخذ ثلاثة اوسى ثوم وتذقها  
 وتخلطهم ببيض بالبيض وتاكل فانه نافع للبرص  
 صفت اخري للرجل الذي لا يقدر على الجماع  
 يوضع له بذر الجوز مدقوك منخول مسبع مثاقيل  
 وسميع بيضات دجاج ويرى البياضا وياخذ الصغرة

شبيب هذا  
 الادوية



وحنس قيا ساعسل على وهو ينفق دياس ينفق  
وتترك على النار حتى ينفع ويوكى على البريق فانه  
نافع صفت اخضر ابيض الحمار اذا طلى منه يرب  
نبات الشعير المبدن والراسى القنبر في ثلاث ايام  
صفت اخضر يبول الحمار اذا شرب ينفع وجع الكلا  
صفت اخضر روى ابن سينا انه راى مطول فامره  
كل يوم يشرب بول لثلاث مرات فعافا صفت اخضر  
مرار الدجاج اذا طلى به الرجل ذكره عنه الجماع  
لم تحب المراه سوا صفت اخضر  
عيب اليد اليمنى اذا غلفت على الرجل احسن  
البرطل صفت اخضر اذا كان الانسان به  
انطلاق البطون يوظف له بذر الكنان اطلقى ثلاث  
درهم وكسر عشر درهم في ماء ويشفى  
به البطون ينفع ان ثلث الله تعالى صفت

صفت

صفت اخضر الكحل بالزعفران وكان بعينه  
عنبه او ظلم جلاها باذن الله صفت اخضر  
اذا كان الانسان به البقع او لبرص الاسود يوظف  
يوظف له التوم يرقا ناعما ويعجم مع الخل ويطلق به البقع  
الا لبيض والا سود مده يومين او ثلاث ايام فانه  
يؤكل صفت اخضر من اراد تجماع كثير فليأخذ  
بصل ويذقه ويعصر ماءه ويخلطه بعسل الخمل  
ثم يرفعه في اناء ويأكل منه كل يوم متقار مده  
سبعة ايام صفت اخضر من اخضر السمسم  
وشيا من حب الخمل ودق الجوج وطبخ بالدهن  
ومسح به اسفانه ثلاثه ايام كثيرا صفت  
اخضر اذا كان بوجع ضرسم يوظف له عرق القرح



ويجعل بين السنانه يزول عنه وجه الكثر من  
 صفت اخرى يوضد له الثوم ويرق ويحصر  
 ماوه في الاذن يسكن وجه الصدس صفت  
 من اخذ من الثوم وفلاحه باللفظ ومعه  
 الموضع الذي يسقط منه الشعر صفت اخرى  
 لوجه الاذن يلقى الثوم بجماره الشاه مع الملتين  
 ويفطر مع ياذن تبرا ياذن الله مع صفت اخرى  
 لوجه الراس يوضد الالبين ويوكل بالخل يسكن  
 عنه وجه الراس صفت اخرى للكلب الذي في  
 الوجوه يوضد له بول الجمل ويطرح بالبن الطيب  
 ويطلق به الوجه يزول عنه ويصفى وجهه باب  
 لوجه البطن يوضد بول الجمال ويسحق على الناس  
 وينذر عليهم الفيتوم ويستنشق به مروج البطن  
 مرتين او ثلاث مرات يبر ياذن الله مع البحر وي  
 للسعال ياخذ مسيح فزوات عذ وشوي ديق

شعير

شعير ويطلق عليه الغنم ويأكلها على الريق ثلاث  
 ايام يبري ياذن الله مع باب الى اوجده جوتا  
 عليه السك يكتب ثلاث قطع من الكاغذ ويبيع  
 الحوم كل يوم واحد يكتب على الاول بسم الله الرحمن الرحيم  
 لا تحق انك انت الا على وعلى الثاني لا تحق  
 يحوت من القوم الطاطين وعلى الثالثه الام  
 الخلق والامر تبارك الله رب العالمين وبقر  
 على كل واحد التوسيل ثلاث ولطعود ثين ثلاثا يبري  
 ياذن الله على نوح والحمد لله رب العالمين امين  
 قاطا قاطا طعه اللجاجة في كل الخراج للثمن  
 الجليل على ابن عبده العال قد

بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله الذي ايدى كلمه الحق بالبراهمين العالمين



واعلم ان كل الصدق بالجملة لا معهم ودق ابا ليل المحققين  
 بالدلائل الدامغة واذل اعناق المفايع بالبيات القاطعة  
 والصلوات واسم على المبعوث نجبر الاديان بحمل الحقايق  
 من شجرة بني عدنان وعلى اله الاطهار المحقة وعقرب  
 الاضيار المحفظة للدين <sup>و</sup> وجد قاني ما نزل الى علي  
 سعي تصدي جماعه من المتشككين بسم الله اهل الصلاح  
 وكلمة من غوغلة الهيج الدعاء اتباع كل ناعق الدين اذوا  
 من الجهال يحذوا فدروهنولي عليهم الشيطا الشيطان  
 فحل منهم في سويدا الى طر لتفريق العرضه وتزويق  
 الاديان والقدح بخالفه المشرق الكرم والخرف عن  
 سواها النج القبيح حيث انا ما لزمنا الاقامه بلاه  
 العراق ونعذر علينا الانشاز في الافاق لاسباب  
 ليس هذا محل ذكرها لم نجد بدا من التلويح بالقول

لدره

تصفين  
 تدفع الامور الضرريه من لوازم تنها المعيشه  
 في ذالك ان ترجح كثير من العلم وجمع غفير من الكبراء والاف  
 الاشياء اعتمادا على ما ثبت بطريق اهل البيت عليهم السلام  
 من ان ارضا العراق ونحوها مما فتح باليسق لايها مال  
 مخصوص بليل المسلمين قاطية يؤخذ منها الخراج او المقاسم  
 ويصرف في مصارفها التي بها روج الدين باسم امام  
 الحق من اهل البيت عليهم السلام كما وقع في ايام امير المؤمنين  
 عليه السلام في حال غيبته ثم وقد اذن انتمنا عليهم السلام الشيعه  
 في تناول ذلك من سلاطين الجور كما ستذكره مفصلا  
 فلهذا تناول العلماء الماصون والسفوا الصالحون  
 غير متشككون ولا متشككين وفي زماننا حيث استولى  
 الجهل على اكثر اهل العصر واندرسى بينهم مغل  
 الاحكام وضفت مواقع الحلال والحلال والحرام



١٢٥  
 حشر شقاق الجاهلين وكثرت جداتهم على اهل الدين <sup>حشر</sup> انفسهم  
 الم وكتبته في تحقيق هذا المجلد رسالة ضمنها ما نقله  
 منها وانا في ذلك من اخبار عن الايتم الا طهاروا  
 دعنا ما صرحوا به في كتبهم من الفتوى بان ذلك حلال  
 لا شك فيه وطلقوا شبهة تقتضي على جبريدج تدعى  
 له قلوب العلماء وان لم يكن تحكيم اسماع الغضلا وعقدت  
 في ذلك ان البيضا عن هذه المسئلة التي اقل يدورها وجل  
 قدرها غير على عقايل المسائل لا صاع على صاع  
 هذا المعاجل والتفاد يامن تعريض جاهل فان لنا جوابا لنا  
 اهل البيت ع اعظم اسوؤه واكمل كل قدوة فقد قال  
 الناس فيهم الا قلوب ونسبوا اليهم الله فيل وعلاظهم  
 لو كان المومن في حجر ضرب يبر كل عليل مع اني لم  
 اقتصر فيها اشرفت ابيهم على جبريد ما بنعت عليهم ولا صنفون  
 الى ذلك من الاسباب التي تشهر الملك وتقبل الجلال  
 يفتونهم

يشعرون شك ولا يخلقون لبي من شر او حصصه من الان شجار  
 والا فقتصاص بمقدار معين من الدين فقد ذكر الصحابة طرقا  
 للتخلص من الرأى وما سقاها الشفعة وترونها طاهو  
 مشهور ومتداول لا ينفك منها الا القليل النادر وقد استقر  
 في النفوس قبوله وعدمه المقتضى منه مع ان ما اعتقدتم في ذلك  
 اولي بالبعد عن الشبهة واجدى بسطوا جادة الشريعة الواجبة  
 هذا الرسالة من الفتوى الا ما اعتقدت صحة وقد منحت  
 على الله تعالى به مع علم بان خلا قلبه من الفتوى وبصر بصيرة  
 منها لفتنهم وراغب الله في سريرة وعلايته لا يجد بدا من الاعتراف  
 به والحكم بصحته مستعنا بقاطع الحاج في تحقيق حل الخراج ورثتها  
 على مقدمات حسن ومقاله وضاغمة ومصلحة الله ان يخلصنا من  
 الحق ولجئني القول بالفتوى انه ولي ذلك والقادر عليه للفقهاء  
 الاولي في اقسام الارضين وهي في الاصل على قسمين  
 احدهما ارضه بلاد الاسلام والى على قسمين ايضاً عامر  
 وحلب وموت فاما لوامر ملك ان هلم لا يجوز التصرف



فيه الا باذن ملاكم والملوات ان لم تجر عليه ملك  
 كما فهو لا امام المسلمين يفعل به ما يشاء وليس  
 هذا القسم الثاني الا من محل المثل المقتض  
 والقسم الثاني ما ليس كذلك وهو رتبة اقسام الاول  
 ما يملك بالاشتغال يؤخذ قهرا بالسيور وهو المسمى بالمفتوح  
 عنوة وهذه الارض للمسلمين قاطبة لا يقض  
 بها للمقاتلة عند اصحابها كما في خلافتنا لبعض الامام  
 ولا يقضون فيها على غيرهم ولا يتغير الامام بين قسمتها وقسمها  
 وتقربا لها عليها بالخراج بل يقبلها الامام لمن يقوم بها  
 بما يراه من النصف او الثلث او غير ذلك وعلى المتقبل اخراج مال  
 القبال الذي هو حق الرقيب وفي ما يفضل في يده اكان  
 نصيبا العشر او نصف العشر ولا يصح التصرف في هذه الارض  
 بالبيع والشرا والوقف وغير ذلك وللامام ان يقبلها من  
 متقبل الى اخذ اذا تقضت مدة القبال واقضت المصلحة  
 ولم التصرف فيها بحسب ما يراه من مصلحة المسلمين في  
 ملك هذه الارض يتصرف الى المسلمين والى من احبهم وليس

للمقاتلة

للمقاتلة فيه الا مثل ما غيرهم من النقيب في الانتفاع  
 الشا ارض من السليم عليها طوعا من غير قتال  
 وكلما ان شرك في ايدى ملكا لم يتصرف فيها بالبيع والشرا  
 والوقف ولا يبرأه التصرف في اياها ما عدا بيعا او يؤخذ  
 منهم العشر او نصفه وكوه بالشرايط فان تركوا غارت  
 وتركوها خرابا كانت للمسلمين قاطبة وبما لا امام ان  
 يقبلها يقبلها يقبلها ممن يجرها بما يراه من النصف  
 او الثلث او الربع وغير ذلك وعلى المتقبل اخراج حق  
 القبال ومدة الارض مع وجود النقيب العشر او نصفه  
 وعلى الامام ان يعطى ارباب حق طوع الرقيب من القبال على  
 المشهور افتى به الشيخ في كماله والنهاية و ابو الصلاح  
 وهو الطائفة عبارة الحق في الدين في الشرايع  
 واختاره العلامة في المنتقى والتذكرة والخبر  
 والمحقق وابن حمزة وابن البراج ذهبوا الى انها  
 تصير للمسلمين قاطبة وامرهم الى الامام بطلبها  
 في الذريسة قريبا من كماله قال يقبلها



الامام بما يراه ويصير في مصالح المسلمين وانما ادرك  
 منه من ذلك كله فقال وقال الله يا فيه على ملك الاول  
 ولا يجوز النصف فيها الا باذنه وهو مشرك كاجبة الشئ  
 بما راوا من صفوان بن يحيى واجمل محمد بن ابي نصر  
 قال ذكرنا لك الكوفة وما وضع عليها من الخراج  
 وما سار فيها اهل اهل بيته فقال في اهل طوعا  
 تركت ارضه يده واخذ منه العشرة ما سقت السماء  
 والاشجار ونصف مما كان بالدرشا فيما عدا ذلك منها  
 وما لم يعرف منها اخذه الامام فقبله عندهم وكان  
 للمسلمين على المتغلبين في حصص العشرة ونصف العشرة  
 وفي الصحيح عن جمل محمد بن ابي نصر قال ذكرت  
 لابي بصير الحسن البصري الخراج وما سار اهل بيته فقال  
 العشرة ونصف العشرة فيما عدا ذلك مما لم يعرف اخذه  
 العالي وقبله عندهم وكان للمسلمين وليس فيما كان اقل  
 خمسة اوسق نسي وما اخذ بالبين فذلك للامام  
 بنصر

يقبله بالذي يراه كما صنع رسول الله صل الله عليه  
 واله تحبير واعتراض في المختلف بان السؤال وقع على ارض  
 الخراج ولا نزاع فيه بل القضا النزاع في ارض من اهلها  
 عليها ثم ارجا بان الجواب وقع اولاً عن ارض من اهلها  
 اهلها عليها ثم انزع ارجا عن ارض العنق اذ عرفت  
 ذلك فاعلم ان العلامة في المختلف اخرج بها بين الروتين على  
 شئ من الشئ والجماع واما في الدلالة على مختار من هذه  
 وابن البراج اظهر ثم اخرج لها برهان لا يدل على  
 مملو بها مملو بهما بل ولا تلتزم مع مخالفتها وليس  
 لنا في بيان ذلك كثير فابده نفي بقتض الله والحق المتيقن  
 ما ذهب اليه وثالثها ارض الصلح وكل ارض  
 صلح اهلها عليها وهى ارض الجزير فيلزم مع ما يصلح  
 الامام علمه من نصف او ثلث او ربع او غير ذلك وليس  
 عليهم شئ سواه فاذا سلم اربابها كما قالوا ارضهم  
 صلح من اهل طوعا ابتداءً ويسقط عنهم الصلح لانه



حريم ويصير لاربها التصرف الله فيها بالبيع والشراء  
 وغير ذلك وللامام ان يزيل وينقص ما يملكه عليه  
 بعد انقضاء مدة البيع حسب ما يراه من زياده النعم  
 كان ونقصانها ولو باعها لغير المسلمين  
 ما عليها الحريم لبايع هذا اذا صلحوا على ان لا يرضوا  
 لهم اما اذا لم يرضوا على ان الارض للمسلمين ولا اعطوا  
 الجزية كان حكمها كالأرض المغتصبة عنوة على امرها  
 للمسلمين ومساكنها للامام الرابع ارض ارض  
 الانفال وهي اكل ارض الجالي اهلها عنها وتركوها  
 او كانت مواتا لغير مالك فاصبحت اموال اجماعا  
 وغير ذلك وغيرها مما لا يحصى فاستحدثت  
 مزاج فانها كلها للامام خاص لا ينصيب لاصدق  
 فيها ولا للتصرف فيها بالبيع والشراء والهدية  
 والقبض حسب ما يراه وكان لم يبق لها ما يراه من  
 بقعة او ثلث اوبع ويجوز لم نزعها من يمتثلها

اذا

ذلك من مصالح المسلمين ذهب الى ذلك اهلنا  
 كما قال الشيخ في كتابه ما ذكره هذه القصة في الارض يكون  
 للامام التصرف فيها وتبليها وتضمينها بما يشاء ويأخذ انتفاعها  
 ويصرفه في مصالح المسلمين وما يربح به من الثمن ومعه  
 المجاهدين وبناء المساجد وغير ذلك في المصالح وليس لغيره  
 في هذه الارض خصوص بل للمسلمين سوا ولا يصح بيع شيء من  
 هذه الارضين ولا هب ولا معاوضة ولا عتق ولا وقف ولا هبة  
 ولا جارية ولا ارض ولا يصح ان يبنى ادورا ومنازل ومساكن وسائر  
 ولا غير ذلك من انواع التصرف الذي يفتح الملك متى فعل شيئا  
 من ذلك كان التصرف بالطلا وهو باق على الاصل هذا كلامه رحمه  
 الله بحرفه وكلامه في النهاية قد رتب من ذلك وكذا الكلام انما ادرى  
 في السوابق والذي وقعنا عليه من كلام المناصر محمد بن الحسين رحمه  
 غير محال لشيء من ذلك فقد العلم في كتابه منتهى المطالب وقد ذكر في الغرض  
 والتقدير صحيح بقوله قال في المشقة قد بينا ان الارض للمسلمين  
 لا تختص بها الغنائم بل للمسلمين ما طهر ان كانت حيا قبل وقت  
 الفتح ولا يصح بيعها ولا هبتها ولا وقفها بل يصرفها الامام خاصة  
 في المصالح مثل سد الثغور ومعونة الغزاة وبناء القلاع ومخرج سائر  
 الرزاق القضاء والولاء وصاحب الديوان وغير ذلك من مصالح المسلمين



وقد تكررت كلمة هذا قبل وبعد وكذا في قوله والحق توفلا  
 طائر النور بالبراد عبادته فيها وقدم في الشيخ في التقدير على  
 ما ذكره في بعض الروايات في بعض الروايات ذكره عن عبد الصمد  
 في الحسن الاول في حديث طويل اخذنا منه موضع الحاجة فقال  
 وليس من فاضل في من الارضين وما غلب عليه الا ما احتوى  
 العسكري ان قال والارضين وما غلب عليه الا ما احتوى  
 عنو يحصل وركاب في موكب في موكب في موكب في موكب  
 يعرفها ويخبرها ويقوم عليها على ما يصلح له والوالى على قدر  
 طاقته من الخراج النصف والثلث والثلثان وهو مذكور لما يكون  
 في طائفة من الارضين فاذا خرج منها عترة بدا فاضح منه العشر  
 من البرية عما تحت السماء او في سبيلها ونصف العشر عما في الارض  
 واليوم اقره فافقه والوالى فوجهه من الوجه الذي وجهه الله ان قال  
 ويؤخذ به ما بقي في العشر لم ينقسم بين الوالي وبين شريكه الذي  
 في مال الارض والكرها فيندفع اليهم انصافهم على قدر ما طالعهم  
 عليهم ويا فقه الباقي فيكون ذلك ارضا عوانة على دين الله وفي صلح ما  
 بينهم من تقوية الاسلام وتقوية الدين في وجه الجهاد وغير ذلك  
 مما فيه مصلحة العامة ليس لهم من ذلك قليل ولا كثير ولم يعد للنبي  
 الا ثقاله والاثقال كلها ارض ضراء قد راجعوا اهلها على ارضهم لا يوفون

عليه

احيت

اذا انقضت مدة الصلحان الا ما اجتمع بعد موتها فان  
 من احيائها اولى بالتصرف فيها اذا قبلها بما يتقبل  
 غيره فان ابي كان للامام تركها في يده وينقلها الي  
 يده وعلى المتقبل بعد اخراج مال العيال له فيها يحصل  
 العشر او نصفه مسال الاول في قسم الارضين  
 الى هذا الا قسم الاربع بعينه موجود في كلام الشيخ في  
 ويذكر تكاد عبارته تطابق العبار والمذكورة هنا والظاهر  
 انه لا خلاف بين الابي عليه السلام وذكره ذكره لا اكرام  
 الحنفية المناضرينا كايه ادريس والمحقق بن سعيد والظاهر  
 في مطلقه كالمستحق والتذكر وهو سطره كالتحقيق  
 كالقواعد وارشاد وهذا شيخنا الشهيد في سورة التوبة  
 قال الشيخ كل صلح او حيبا فيه العشر او نصف العشر  
 من اقسام الارضين اذا اصرح الاسان مؤمنة ومؤمنة  
 ملكا عيال لسنة وجب عليهم فيما بقي بعد ذلك الا ما هو متهم



الثالث ما يؤخذ من هذه الاطراف اما قاسم  
 بالحصص او بغيره فتسمى المزاج تصرف لمن رقبته تلك  
 الارض فما كان من المفتوح عنوة فصرفه للمسلمين  
 قاطبة وكذا ما يؤخذ من ارض الصلح اعني الجزية وما  
 يؤخذ مما سلم اهلها عليها اذا تركوا عمارتها على ما بين  
 وما كان من ارض الانفال فهو للمسلمين علمه الله تعالى  
 تفصيله بعض ذلك في موضعهم انشأ الله تعالى في قوله  
 الثاني في حكم المفتوح عنوة اعني المأخوذة بالين  
 فهو الان فيه معنى الاذلال ومنه قوله تعالى وقت  
 الوجوه التي الغنم اى ذلت وفيه مسايل قد  
 قد من ان هذه الارض للمسلمين قاطبة لا يختص بها  
 المقاتلة لكن اذا كانت محاربة وقت الفتح ولا يملكها  
 بيعها والحال هذه ولا رقبها ولا هبتها بل يصرف الام  
 للمسلمين حاطة في مصالح المسلمين مثل سد الفجور ومعوثة الفقر  
 وبناء القنابر وخرج منها التراب القضا والاولاد وصاحب الديوان وغير

في ذلك

الشرايط واذا تصرف فيها احد بنا والآخر لم يبيعها على معنى  
 انه يبيع ماله فيها من الاثار ومن لا حصة لها بالتصرف لا للدين  
 لانها ملك المسلمين قاطبة روى الشيخ عن احمد بن محمد بن عيسى  
 ابي بريدة بن وهب قال قلت لابي عبد الله عليه السلام كيف تراه في شري  
 ارض الخراج قال لا ريب في بيعها في ارض المسلمين قال قلت  
 بيعها الذي هي فيه قال لا يصح بيعها للمسلمين ما دام قال الا ان  
 اشتد جوعهم منها ويحول حق المسلمين عليهم ولعلم يكون اقل  
 عليها واملى لخارجها منه وهذا صحيح في جواز بيعه صحة اعم لناد  
 التصرف ومنه يبيع وفيه الارض ولا نفق احد من الامم  
 يخالف في مصفوفة الحديث وعن محمد بن مسلم قال سالت ابا عبد الله  
 عنه عن الشراء من ارض اليهود والنصارى فقال ليس به بأس  
 قد ظهر رسول الله صلى الله عليه واله خير فخرج على ان يترك الارض  
 ما يريد يعلونها ويحرقونها فلا اكرى بها ما ساء لو انك اشتريت  
 منها الحديث وهذا يراى ما يريد الاول من بيعه صحة منها اذا  
 قد صرح اولا بانها ليست ملكا لهم وانما خارجها التي هي عليها  
 فليكن يتصرفونهم مع الرقبه والحال هذه وقتها في ذلك ما روى



حسنا عن جبر بن عن أبي عبد الله عن قال سمعت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يقول سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
 فقال لا مالنا وعليه ما علينا معلى كان او كما قال ما لا  
 الله وعليه ما عليه وهذا في الدلالة كالاول وعن جبر  
 عن حماد بن عمار بن حنظلة عن ابي عبد الله عن قال سألت  
 عيسى بن مكي قال لا بأس بشراها فانها اذا كانت  
 بغير انتم في ايديهم يودي عنها كما يودي عنها وادل من  
 ذلك ما رواه محمد بن الحنفية عن ابي عبد الله عن  
 سالم عن السواد وما منتم فخلا فقال هو لجميع المسلمين  
 هو من البيوع ولعن يذخل في الاسلام بعد اليقين ولعن  
 فقلن بعه قتلنا الشراء من الاله فقلن قال لا يبعد الا  
 ان يشتري منهم ان يصيروا المسلمين فان شاء ول  
 الاسرا ياخذها فقلنا فان اخذها منه فلا يرد اليه  
 واستأجره راس ماله ولم يأكل من علمها بما عمل وفي  
 التذكرة رواه هكذا قال تود ابا الواديد لا من الدرا من الادا  
 يجوز ما ياله امر للعايب بخلاف اللام وما وردناه في اولي فان  
 قال اذا جوزع البيع ونحوه فقال لا لا قال التضر فلي يجوز  
 لولي الامراض ما يشتري ويكن يستقره راس ماله من الدرا

قد

عليها بخل ولا ركا ولكن صولحو عليها واعطوا ما يريد  
 على غير قتال ولهم روى الجبال ويطون الاوجيل والاباجم وكل  
 ارض منهم لا ريب لها ولم صوا ٢١ التملك الملوك ما  
 كان في ايديهم من غير وجه الغصب لان الغصب  
 كله دود وهو وارث من لا وارث له الحديث فقامت تلقوه  
 وهذا الحديث وان كان من اهل السيل الا ان الاصل في  
 بالقبول ولم يجد له راد وقد عملوا بمضمون ما  
 به على ما تضمنته من مسائل هذا الباب العلاء في  
 المنتقى وما هذا اشالة فهو تحت بين الاصلية  
 فانها علم من الضيق يخبر بهذا الصدد من  
 الشهادة في شي وهو انه تضمنت وجوب الزكاة  
 قبل حق الارض وبعد ذلك يوضح حق الارض المشهور  
 بعد الاصلية الزكاة بعد الملوك في هو قول  
 الشيخ في حكاية وروى الشيخ في الصحيح عن ابي عبد الله  
 محمد بن ابي بصير عن ابي الحسن الرضا عليه السلام  
 بالسيف قلل كذا امام يقبله بالذي يراه كما صنع  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تخير قبل ارضها وخلقها والناس  
 يقولوا لا يصلح قبالة الارض والنخل اذا كان البياض



البياض اكثر من السواد وقد قبل رسول الله ص فيه وعليه قصص  
 العشر ونصف العشر وعنه ما رواه ايضا مقلدا على صفوان  
 بن يحيى واحمد بن محمد بن ابي نصر الثنائي موات هذه الارض  
 اعني المعقوص عنه وهو ما كان في وقت الفتح مواتا للامام ع فانه  
 لا يجوز لاحد من بعده الا باذنه ان كان ظاهرا ولا يشرى فيها من غير  
 بيعه اذ لم يكن غلبي طمسها ولا الغنم يملكها الا في غير اوقاف  
 الى يومنا هذا الحكم ما ورد في كتابي السراج في الاموال  
 وادل منه ما رواه الشيخ في الصحيح عن ابي بصير عن محمد بن  
 الصادق ع اخذ ارضا مواتا تركها اهلها فهدمها والراة انهارها  
 وبنى فيها بيوتا وعمسى فيها نخلا وشجرا قال ابو عبد الله ع  
 كان لغير المؤمنين من قبله من ارضاء المؤمنين فغلبه وعليه  
 طمسها بوزنه الى الامام ع فاحل الهدنة فاذا اكلهم الغنم من غير طمس  
 كل ان يوزنه منه ويرى الشراخ ايضا عن محمد بن مسلم قال رايته ابا عبد الله  
 ع عن الشراخ من ارض اليهود والنصار فقال ليس باس الى ان قال ايما  
 قوم اصبوا شيئا من الارض وعلوها في ارضيها وهو لمع الثالث  
 قال السراج ع وانه كافر الا هو با ليجوز بيع هذه الارض  
 ولا هبتها ولا وقفها ما حكمناه سابقا غلبه لا في ارض المسلمين  
 قاطبة ولا يقتصر بها احد من اهلهم لكونه ارض اعدائهم لا للمؤمنين  
 فيها ويؤى حق القابل الى الامام ع ويخرج التركة مع اجل

الشراخ

قد اخذ عهده عنى تلك الاثار قلت لا بد ان ولي الامر ان  
 يشترى ارض الخراج من تغلبها اذا انقضت مدة القبل  
 وان كان له فيها شيء من الاثار فاقبضها من يده المشتري  
 او في الجوار وح كنه الوجع بواستي له ليل يفتوت التمن  
 لكن الذي يدعى محتمل ان يكون هو الامام لا تنزع عنه ذلك  
 ويحتمل ان يكون البايح لما في اليد من اثار سبق  
 وقوله وله ما اكل الى اخره الزيادة يد يد المشتري وفي  
 محني هذه الاخبار اخبار اخر كثيرة اعدضنا عنها  
 اتيار الاختصار يقتضيان اقد عرفت ان رالحو  
 الوجوه قل لم ان الا مروان كان كما ذكرت من  
 اختصاصه الا يعم عليهم السلام بالتصرف في هذه الا  
 شيئا فان لنا طريقا الى خلافه عن اورد الا حديث لولاه  
 المعقوص عنه لا يقبض بيعه منها ولا وقفه ولا  
 هبة قال ع ولا النبي دوا ومنازل ومساجد  
 وسقايها ولا غير ذلك من انواع التصرف الذي  
 يبيع الملك ومتى فعل شي من ذلك كان التصرف باطلا  
 ودوا في على الاصل وقد كينا عبارة قبل ذلك وقال ابن



ادريس فان قيل نزلكم ينصرون وتنفقون ارض  
 العراق وقد اكلت غنوه قلنا انما ينصرون وتنفقون  
 فيها ونحن نرى انما ينصرون ارضهم فكل يوموز ذلك فيها  
 قلنا العلامة في المختلف بعد حكاية كلام ابن ابي ريس هذا  
 وهو لا يتبع يجوز البناء والتصرف قال في مواعيد ب قلم  
 هذا واضح لا عيار عليه يدل عليه ما تقدم من قول المصنف  
 المصنف على اشتراط خمسة متها والله انما يحترم مملوك لم يخرج  
 عن ملك مالك بشي في الاستسكان الباقله فيكون قابلا  
 لتعلق التصرفات فتموز ذلك قال في التذكرة في كتاب  
 البيع فانه قال لا يبيع ببيع ارضه الخراج لانها ملك  
 للمسلمين فاطم لا يختص بها احد في بيع بيعها بغير اذن  
 التصرف وكذا قال في القواعد والقواعد في نفوذ الى  
 كلامه في المختلف فانه قال فيه في اخر المسئلة فيقول  
 الشئ على الارض الحياه دون الموات قلنا هذا مشكل  
 لان الحياه هو التي تتعلق بها هذه الاحكام المذكوره  
 واما الموات فانه لا يتعلق بها الغنيم مملوكه للمسلمين  
 لا يجوز التصرف فيها الا باذن من الحاكم لا بد في قدره  
 مختار ابن ابي ريس لان مراده بارض العراق الموده الحياه

الى آخر

الى نزال فيها لا يجوز بيعها ولا هبتها لانها ارض العراق  
 الخراج فيمكن حمل كلام الشيخ على طر وجود الامام  
 وطرسه لا مطلقا كذا نفوذ هذه التصرفات  
 التي ذكرناها انما هو في غيت الامام اما في حال ظهور  
 قلنا لا بد انما يجوز التصرف فيها استعلاء وقد اورد  
 الى هذا الحكم كلام الشيخ في التهذيب فانه اورد على  
 حاشية والا وجوبا يحصلها مع رعاية الفاظه حسب الظاهر  
 انه ان قال قابلا اذا كان الامر في اموال الناس ما ذكر  
 في من لزم الحنفى فيها وكذا العنايه وكان احكام الا  
 رضى مما يتبع من وجوب اختصاص التصرف فيها بال  
 لا يبيع على الله اما لا اختصاص بها كالاتي اوله  
 التصرف فيها بالتقيل والتفويض اليه مثل ارضه الخراج  
 فيجب ان لا يخل لك منك ولا يخلص لك محمد ولا يسوع  
 كرمه على وجه من الوجوه قلنا ان الامر وان كان  
 كما ذكرت من اختصاص الا يبيع عليه الحكم بالتصرف  
 في هذه الاشياء فان لما طر بها الى الامام في اورد الى



حاديت الى وردت بالاذن المقتضى وحقوقه على  
 حال العيتم ان قال قائل ان ما ذكره عنوه انما يدل على  
 ايا حصر التصرف في ملكه الارضين ولا يدل على صحة  
 ملكها بالشرع والبيع ومع عدم صحتها لا يصح يتفق  
 عليها قبل لم قد قسمنا الارضين على ثلاث اقسام  
 ارضية اسم اهلها عليها ففي ملكهم تصرفون فيها ورض  
 توقد عنوه ويصالح اهلها عليها فقول الجنا شراها وبيعها  
 لان لنا في ذلك حصة فنعلم ان ملك الارض للمسلمين وهذا القوم  
 ايضا يبيع الشراء والبيع فيه على هذا الوجه واما الاقل  
 والمجدين جواها فليس يبيع عليها بالشراء وانما البيع لنا  
 التصرف حسب ما استدل على حكم اراضي الخراج بدونه  
 الى بده بن دجا السالف الدال على توجع ارض بيع اثار  
 التصرف دون رفته الارض وهذا كلام واضح المبين  
 وجهه من حيث المعنى ان التصرف في المفتوح عنوه  
 انما يكون باذن الامام وقد حصل منهم الاذن ليشق حال  
 العيتم فيكون اثار تصرفهم محرم بحيث يمكن تزيين البيع  
 وشحوه عليها الله وعبارت كسختنا في الدروس ايهم مرشد

الى دوا

الام  
 الدلائل حقيق ولا يجوز التصرف في المفتوح عنوة الامام  
 سواء كان بالبيع او بالوقف او غيرهما من في حال الغيبة ينفذ  
 واطلق في ط ان التصرف فيها لا ينفذ اي لم يقيد بحال ظهور  
 الامام ولا عدمه ثم قد وق ابن ادريس القاسم ووقف تجر با واما  
 ونصرفنا لانفسنا اي وماراه بذكر ان ابن ادريس ايضا اطلق جواز  
 التصرف في مقابل اطلاق الشيخ عدم جواز والصواب التقييد  
 بحال الغيبة لينفذ وعدمه لعدم وجه اطلاق محمد الدارم المقدس الثالثة  
 في بيان ارض الانفال وحكمها الانفال لجمع نقل يكون انفا  
 وفقرها وهو الزيادة ومنه النافله والمراد به هنا كل ما يخص الامام  
 وقد كانت الانفال لرسول الله في حياته وبعد الامام  
 القائم مقامه وضاحا بطر اكل ارض من تحت من غير ان  
 لوجف عليها بحيل ولا ركاب والارضون الموات  
 ومزكات من لاوارث اعم الابل والقراية والاجام  
 والمفاوز ويطون الادوية ورؤس الجبال وقضايع



الملوك وقد تقدم في الحديث الطويل عن ابي الحسن  
 عليه السلام ذكر ذلك كله وقد روى الشيخ عن زرارة عن  
 ابي عبد الله عليه السلام قلت لما يقول الله عز وجل  
 عن الانفال قل الانفال لله وللرسول ولجميع كل امرئ جلالة  
 من غير ان يحمل عليها بحيل ولا ركاب رجال ولا ركاب  
 فقل لله وللرسول ولجميع كل امرئ قل سألته عن الانفال  
 فقل كل امرئ خربة او شئ كان للملوك فهو خالص  
 للامام ليس للناس فيهم ق ومنها البحر من لم يوج  
 عليها بحيل ولا ركاب وفي رسالة العباس الوراق  
 اجابناه عن ابي عبد الله ع في ان اغزو باجم الامم  
 قوم بغير ان الامم فغنموا كانت الغنم كلها للامام  
 وان اغزو باجم الامم فغنموا كان للامام الخمس ومضمون هذه  
 مشهور بين الاصحاب مع كونها مرسله وجهالة بعض جال  
 وعدم

وعدم امكان الشك بظاهرها اذا من غزا باذن الامام  
 اذا عرفت ذلك قالوا ان الارض المحدودة من الكنائس  
 اما يكون حية او موتا وعلى التقديرين فلما ان يكون  
 الواضح بده عليها من الشيعة اوله فانه اقسام  
 اربعة وحكمها ان كلما كان بيد الشيعة من ذلك  
 فهو حلال عليهم مع اختصاص كل واحد من  
 الاموات بحكمه لان الراية عليه السلام اصاب في  
 لشيعتهم حاليه الغنيمه واما غيرهم فانه عليهم  
 حرمه وان كان لا ينزع منهم في حاله على  
 الظاهر حيث ان المستحق لا ينزع وهو الامام ع  
 فيتوقف على امره روى الشيخ عن عمر بن محمد  
 قال ريت ابا سياد مسمي من عبد الملك بالمدنية  
 وقد كان حمل ابي عبد الله ع اطال الذي حملته  
 اليه فقال اني قلت له حين حملته اليه اطال اني  
 كنت وليست العوض فاصبت اربعها يوم النحر



وقد حدثنا محمد بن عثمان بن عيسى عن ابي بصير عن ابي عبد الله قال ان  
 يا ابا عبد الله قد طيبناه كذا فقم اليك فكلما كان  
 في ايديهم شيئا من الارض في يوم كملون يحمل  
 الى ذلك الى ان يقوم قايما عنده في يوم طيب  
 فان كان في ايديهم شيئا من الارض فان كسبه من الارض  
 الارض صرام عليهم حتى يقوم قايما عنده قايما  
 الارض من ايديهم ويخرجهم عنها صغرة  
 قال في الصحاح الطسق الوضعة من خراج  
 الارض فارسي معرب وعين الحديث بن المغيرة  
 البصري قال دخلت على ابي جعفر عليه السلام فجلست  
 عنده فاذا بجيب قد استاذن علمه فاذا لم  
 قد دخل فحشا على ركبته ثم قال جعلت فداك  
 الى اريد ان اسلك عن مسئلة والله ما اريد بها الا فكاك  
 رقبتي من النار فكل ذررق لم فاستنوا جالسنا  
 فقال يا جيب سألني اليوم عن سألني فلا تشمتني  
 اليوم

اليوم عن شيخ الا اخبرتك به ف جعلت فداك ما تقول  
 في فلان وفلان ق يا جيب لنا الخمس في كتاب الله  
 ولنا الا قال ولنا صفوا السماوات وبها والله اول من  
 ظلمنا حقنا في كتاب الله واول من حذر الناس على ربنا  
 ورواها عن ائمتنا الى يوم القيمة يظلمنا اهل البيت  
 وان الناس لينقلبون في حرام الى يوم القيمة يظلمنا  
 فوق نجيب ان الله وان اليه راجعون ثلث مرات <sup>لكنا</sup>  
 ورب الكعبة ففرغ فحذره عن الوسادة فاستقبل <sup>القبل</sup>  
 فدعا به عالم اقم من شئنا الا اناسمعه في اخذنا  
 وهو يقول اللهم اننا قد احللتنا لك شيعتنا  
 ق ثم اقبل اليها بوجهه وق يا جيب ما على فطرة  
 ابوهم غيرنا وغير شيعتنا وهذا الحديثان



ونحوهما من الاحاديث الكثيرة مما لا خلاف  
في مضمونها بين الاصحاب ولا شك والارادة  
تحتاج الى البحث عن اسنادها والفحص  
عن رجالها فان اخبار الاحاد بين محقق  
الاصحاب والمحصلين منهم انما يكون حجة اذا انتم  
اليها من النابتة والشواهد وقرائن الاحوال  
ما يدل على صدقها فاما ظنك باجماع الفرقة فان قيل  
ما منع جعل هذه الاشياء في حال الغيبة للشيعة  
المراد على العموم ام على جهة مخصوصة وعلى التقدير  
الثاني فائدة الجهة قلنا ليس المراد حلها على جهة  
العموم والالزام سقوط حقهم عليه السلام من المحققين الغيبة

الغيبية وهو خلاف ما عليهم اكثر الاصل بل القول  
منسوب الى الشاذل بل يلزم من جوارتناول  
عليهم السلام والتصرف فيه الى غير ذلك مما هو معلوم  
البطلان وانما المراد اطلاق ما لا بد منه من المنكح  
والمساكن والمناجر لطيب ولاد نتج ونحوه وان  
الفصل في المساكن والمطبخ ونحوه قد عين الاصحاب  
لذلك معارضه في خصوصها في باب المحسن فلا حاجة  
بنا الى ذكرها هنا فاذا كان بيد احدنا من ارض  
الانفال شي اما بالاجبا او بالشرع من بعض  
المتغلبين ونحو ذلك كما ثبت عليهم جلالا باطلاق الاية  
على العلم فان قيل ليس على الشيعة في هذا النوع من  
الارض مباح فهل على غيرهم فيه شيء من ذلك



قلنا لا تعرف ذلك نخرج لك جواب ولكن قد وقع  
في الحديث السابق التفتيح به ووجهه من حيث المعنى  
الذي تصرف في مال الغني غير ادنى فلا يكون مجانا فان كان  
قيل فقد يجوز لمن استخرج صفات النبي صلى الله عليه وآله  
صياحه شي من ذلك قلنا ان ايت ان جهة نباشه  
عامه احتمل ذلك الى الان لم تظهر شي فيه وكلام  
الاصحاب قد يشعربا لعدم لان هذا افاضه الامام  
كم وليس هو الخراج الارض الماخوذه عنه فان  
هذا العيب لعينه كما سيأتي فان قيل فلو اتولى  
سلطان الجور على صياحه شي من خراج اهل هذه  
الارضين اعتقادا منه انه يستحق لنعم الامام  
فهل يحل تناوله قلنا الاحاديث التي تأتي في  
حل تناول الخراج الذي ياخذها الجائر الامام الاصحاب

وكلامه يشاهد

يتناهى في هذا الغيب وان كان السابق الى الافعال  
من الخراج هو يوضح من المعنوية عنه فلا الى  
به ولا اقله على شي من ذلك سوى ما ورد عن  
قائمه لا فرق بين غيبة الامام وحضوره في زمان  
الغيبة لا يستويان في كونه موجدا عنهما من التصرف  
والاخبار وكلام الاصحاب يوصي الى ذلك واما  
عليه السلام لتبين وقوعه في زمانه وكذا الامر بالجمع  
ارجح الاصحاب بذلك لثبوتها في زمان الغيبة وفي  
الواقع لا فرق بينهما المقدار  
الرابع في تعيين ما فتح عنه من الارضين اعلم ان  
الذي ذكره الاصحاب من ذلك ملكه زاد الله ثمرها  
والعراق والشام وخراسان وبعض الاقطار  
ببلادهم وقد تقدم بعض الاخبار السابقة







مرحلة للصحة لاسلام ان يفعل مثل ذلك وهذا  
 قريب من كلام المبسوط واما ارض العراق  
 التي سيجاب مرض السوار واه المغنوة من الفرس  
 التي فتحت في ايام الشاه فلا خلاف في انها  
 فتحت عنوة واما كسيت سوار الان الجيش اخبرني <sup>الباري</sup>  
 وراو هذه الارض والتفاف شجرة اسمها السوار  
 لذلك كذا ذكر العلامة في التنبيه والتذكير <sup>المبسوط</sup> في 2  
 وهذه عبارته واما ارض السوار في الارض المفتوحة <sup>المغنوة</sup> من  
 التي فتحها عمر وحمي سوار العراق فلما فتحت بعث عمر بن الخطاب  
 امير او ابن سعود تافيا واليا على بيت المال وعثمان  
 ابن حنيفة



التي هي غيرة ان يكون غمها لادخل الخمر في ريعه فقاموا يكون للمسلمين  
 فاطمة الغنائمين وغير الغنائمين في ذلك سواء ويكون الامام المنفق  
 فيها وتقبلها وتضمينها بما شاء وهذا يجوز ولا يفتي في المنهي  
 وهذا عباد الله في ارض السواد وهي الارض المغنوس من العرب  
 التي هي اعلى في الخطاب وهي سواد العراق وهذا في العرف من شطوط  
 الجبل بطلان الارض وقاد سميت التصلب عذيب من ارض العرب  
 ومن حتى موصل طولها الى ساحل البحر يبعد عبادان من شجرة  
 دجل فاما البقي الذي يكثر البصر فان ما هو اسلم من مثل شط  
 عثمان بن ابي العاص الى ان قال وهذه الارض تحت عنونه  
 فتحملها عن ابن الخطاب ثم بعث اليها بعثت في ثلاثين نفس  
 عماد بن ياسر على صلواتهم اياك ابي سعيد قاضي دوايكا  
 علي بن ابي طالب وعثمان بن حذاف على كاحل الارض ورضي عنهم في كل  
 يوم شاء شطرها مع السواقط لعمار وبنظرها الاخيرين

قال  
 بن  
 العبد

وقد اراد مرتبة يؤخذ منها كل يوم شاة الاسر بجانها  
 وسبع عثمان ارض الخراج واختلفوا في مبلغها فوالا ح  
 اثنان وثلاثون الف الف جريب وق ابو عبيد ستة وثلاثون  
 الف الف جريب ثم ضرب كل واحد على كل جريب ثلث عشرة  
 دراهم وعلى الكرم ثمانية دراهم وعلى جريب الشجر والرطب  
 ستة دراهم وعلى الحنطة اربعة دراهم وعلى الشعير درهمين  
 ثم كتب بذلك الى عمر فاضاه وروى ان ارتفاعها كان  
 عشرين سنة وستين الف الف درهم فلما كان في زمان الحجاج  
 رجع الى ثمانية عشر الف الف غلاوة وعمر بن عبد العزيز  
 ثم ساق ما في كلام الشيخ ان بقى جوفه زاد ولا نقص  
 وكذا ادخوه صنع في كره في الجهاد والعماد القوي  
 بفتح السوار عنوة في احدى الدواب ومثل ذلك  
 صنع في كتاب الجهاد والحرير ولم يخبر في وقت  
 كتابه هذه الرسالة هذا الصنع من كتاب الرابح لابي



لا حكم ما فيه لكنه في باب احكام الارضين من كتاب الزكوة ذكر  
ان الارض العراقية مفتوحة عنوة وذكر من احكامها  
قريباً من كلام الشيخ لا يصح الاصحاح الذي حكمناه وروي  
الشيخ بمسنداه عن مصعب بن يزيد الانصاري واورده  
ابن ادريس في السراير والعلامة في المنهاج في استيعاب  
امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام على اربعة ركعتين المداين  
البهجة اذ استوبه برسر وبهر سر وبنه الملك  
وامر ان اضع على كل جريب ذرع علفاً واما  
وعلى كل جريب زرع رمية تلغ درهم وعلفاً على كل  
كرم عشرة دراهم وامر ان يذبح كل غنم شاة عن  
القرى لماراة الطريق وابن السبيل ولا اخذ منه شيئاً  
وامر ان اضع على الدقاقين الذين يركبون  
البرازين ويختمون بالذهب على كل جرسهم ثمانية

منهم ثمانية واربعين درهماً وعلى مسلمة ومقدلة اوساً  
والتي ارمنهم على كل رجل مائة اربعة وعشرين درهماً وعلى ظفيرة  
ومقدلة اثني عشر درهماً على كل انسان مائة قتال فثبت اثنا عشر  
عشر درهماً الف الف درهم في سنة قال الشيخ في تفسير  
الجزيرة في هذا الخبر لا ينبغي ذكره في ان ذلك من كلامه عليه السلام  
من الصالح فلا يمنع ان يكون من المؤمنين على السلام والى المصالح  
في ذلك الوقت وضع هذا المصالح ان يثبت المصالح التي في  
ونقصان غيره وانما يكون ثانياً لوضع ذلك على ما في الزيادة  
عليه والنقصان عنه في جميع الاحوال وليس في ذلك  
ومثل القول في الاخراج موطئ في المصالح وهو في النوان  
كما سباني وهذا التقدير ليس على سبيل التوضيف بل  
على صلح الوقت واعلم ان الذي اوردته من لفظ الجرح  
وماورده الشيخ في التهذيب لكن وجدت نسخاً  
مختلفة العبادات التي ايراد اسمها الواسطيف مذكوره  
في بعضها بنهر سرياب ونهر جريد وفي بعضها بنهر  
بالها الموحدة اولاد السين المهمل المكسورة ونهر نجوير  
بالقرون والجيم المفتوح الياء المشناه من تحت بعد الواو



الكسورة وفي جعفر بن جوير الجهم واليا المودعة بعد الوار  
 قال ابن ابي عمير بعد ان ورد الحديث في السراير يحفظ اليه نقبا وان  
 علي بن ابي حمزة بالواو ويزيد بن يسير بالياء المنقطه من تحتها نقطه  
 واحده والسين غير المعجمة هي الدالين والدليل على ذلك ان الرازي  
 قال استعمل على اربعة راسات تقدم على فستاك المذكور الدالين  
 ثم ذكر انه علمت لغزهم سر فحفظ على الفهامة من المعاني  
 ثم شرح في حواشي مثل هذا العطف ان قال فاما اليه نقبا  
 فخطي لانه لم يبق نقبا في الالف وهو ستر طسا طبعه ذكر  
 اسماءها واليه نقبا في الاوسطا ربت طسا سيج  
 ثم ذكر اسماءها واليه نقبا في الاسفل خمس طسا سيج  
 وصنع مثل ذلك والذي وجدته في نسخ التهذيب  
 الدالين اليه نقبا ذات بعين واو واو في نسخة  
 بيب ووجه في المنتها حيث ورد الحديث في روي الشيخ  
 في الصحيح عن محمد بن قاسم عن ابي جعفر عليه السلام قال  
 سالت عن سيرت الامام التي فتنه عنه بعد رسول  
 الله صم والهم ولم نقال ان امير المؤمنين عليه السلام قد  
 في اهل العراق بسيرة فاما فهم امام السراير والارفين

المختصر

قال قلت اليس قال الشيخ في اطا ما صورته وعلي  
 الرواية التي رواها اصحابنا ان كل عسكري وفرقة غزوة  
 بغير اذن الامام ففقت تكون الغيبة للامام خاصة وتكون  
 هذه الاوصون وغيرها مما فقت بعد رسول الله صا  
 والاله الا ما فقت في ايام امير المؤمنين ع ان صح شي من  
 ذلك يكون للامام خاصة وتكون بحكمه الا يقال ان  
 لا يشتركه فيها غيره وهذا الكلام لا يكون ارض العراق  
 من المغنومة عنه فليست الجواب عن ذلك  
 ووجه الاول ان الشيخ قال هذا على صورة  
 الحكايم وفتواه ما تقدم في اول الكلام من ان روي  
 اصحابنا مصروحا في هذه البيات بما قاله الشيخ في اول  
 كلامه والعلامه المتفهي والتذكر اورد كلام الشيخ  
 لهذا حكايز ويراد بعد ان افتي بمثل كلامه الاول حيث  
 قال في اول كلامه وهذا الارض ففقت عنه الى اخره  
 ولم يتعد من ما ذكره اخر شي الا ان الراوي التي  
 ايها الشيخ ضعيف الاسناد مرسله ومثل هذه كبرية  
 به او يمكن اليه مع ان الظاهر من كلام العلامة



ملحق بضعف العمل بها الثالث انما لو سلمنا صحة الرواية المذكورة  
 لما يكن فيها دلالة على ان الارض العراقية قسمت عنقه  
 بغير امر الامام فقد سمعناه ان عواستشار امير المؤمنين  
 عنه في ذلك وما يدل عليه فعل عمار فانه من خلفاء امير المؤمنين  
 ع ولو لا امره لما سأل في الدخول في امرها وما يقطع ما وث  
 النزاع ويدفع السؤال ما رواه الشيخ في الصحيح عن  
 محمد الحلي قال سئل ابو عبد الله ع عن السواد ما نزلت  
 فقال هو لجميع المسلمين لمن هو اليوم ولم يدخل في الاسلام  
 بعد اليوم ومن خلق بعد فعلنا اشترا من الارض فبين  
 قال لا يصح الا ان يشتري منهم على ان يصيرها للمسلمين الحديث  
 وروى ايضا عن محمد بن عبد الرحمن بن الحجاج قال سالت ابا  
 عبد الله ع عما اختلف فيه بين ابي ليلى قال اني اذا سلموا  
 فمهم ومن شبرهم في السواد وارضه فقلت ان بيننا وبين ابي ليلى  
 قال اني اذا سلموا في اصدار وما في ايديهم من ارضهم ثم  
 وابن شبرهم يزرعهم عبيد وان ارضهم التي في ايديهم ليست لهم  
 فقال في ارض ما قال ابن شبرهم وقال في ارض ما قال ابن  
 ابي ليلى اني اذا سلموا في اصدار وهذه قاطعة في الدلالة

على ما قلناه الاستقامت في الاصل ونقد جميع  
 موافق لذلك فلا مجال للتردد واما ارض الشام  
 فقد ذكر كونها مخصصة عنقه بعض الاصحاب ولكن  
 ذكر ذلك العلامة في كتاب احكام الموات في التذكرة  
 لكن يذكر احد حدودها واما البواري فذكر حكمها القبل  
 الراوندي في شرح نهاية التنبيه واكنه الى  
 المبسوط وعبارته هذه والظاهر على ما في طر ان التي  
 هي من ارض خراسان التي كرمان وخراسان وهذا ان تزدني  
 وما هو اليها اخذت بالسيف هذه وما وجدته فيما صغر  
 من كتب الاصحاب واللام اعلم بالصواب المقدم  
 الخامس في تحقيق معنى الخراج وان هل يتقدر  
 بقلت ام لا اعلم ان الخراج هو ما يضرب على الارض  
 كالجيرة لها وفي موانع المقاسم غير ان المقاسم تكون  
 جزأ من حاصل الذرع والخراج مقدار من الثقل يضرب  
 عليها ولهذا هو المبرر بالقام والمسبق في كلام  
 الفقهاء ومرجع ذلك الى نظر الامام ع في تعيينه  
 مصطلح المسلمين عرفا وليس له في نظر المشرع



مقدار معين لا يخفى الزيادة عليه ولا نقصان عنه  
ويدل على ذلك وجوه الاول ان الخراج والمقاسمة  
كالاجرة وهي منوط بالعرف معلومة بتفاوت الرغبات  
اما الاولى فلا تنها في مقاييل منها في الادعاء ولا تزيد  
بمسايطرتها للاجرة الا ذلك واما الثانية فظاهره قال القلاء  
في المشها في باب قتال الغفاة توجيه كلام الشيخ رحمه  
الله حيث قال فيما لو ادعى من يدين اخراجه عند المطالبة  
به بعد زوال يداخل البيعة اذ اءه الى اهل البيعة فيقبل قوله  
وجه ان الخراج معارضته لانه من اخراجه فيقبل قوله  
في ذلك اذ ايم كغيره من المفاوضة الثاني قد سبق الحديث  
المروي عن ابي الحسن الاول وهو الحديث الطويل الذي  
اخذنا منه موضع الحاج ما يدل على ذلك حديث قال والارض  
التي فتحت عنوه يخل او كما هي موقوفه متروكة  
في يدي من يعمرها ويحييها على صلح من يصلحها الى ان يفر  
طافهم من الخراج النصف والثالث اولئك الشار وعاقرة يكون  
صالحا ولا يصرفه الحديث وهذا صريح فيما قلناه فان تنويع  
الخراج الى نصفين والثاني واما اية بالصلح بعد  
ذلك

ذلك صريح بعد الحظر الاسبق في شئ بخصوصه ولا اعترض لهذا اذا  
فت الاصل الثالث الحجة الاجمالية المستفاد من تتبع كلام من قبل  
اليكلام من الاصل في علم العثور على ما في ولا يحكي في كلام  
النصدين حكما لا يخفى مشهور ونادرا في سطر لانت كتب المحققين  
وختصر انهم قال النتيجة في النهاية في حكم الارضين للثمن  
عنوه وكان علي الامام ان يقبلها لمن يقوم بعمارتها ما بين  
النصف والثاني في الربع وقال في المصنف في بلحكم الارضين  
من كتاب الزكاة في حكم الموقوف عنوه وعلى الامام يقبلها لمن  
يقوم بعمارتها ما بينه من النصف والثالث وقال في كتاب  
الجهاد منه عند ذكر اسود العراق وعنوه سماه عنوه وكان  
للانصار فيها وتقبلها بما شاء واخذ ارفعها وبقر  
في مصالح المسلمين وعلي الامام ان يقبلها لمن يقوم بعمارتها ما  
يراه من النصف او الثلث او الربع او غير ذلك وقال العبد  
في انهاء هذه الارض المأخوذة بالسيف عنوه يقبلها الامام  
لن يقوم بعمارتها ما بينه من النصف او الثلث وقال في  
انه كره الارض المأخوذة بالسيف عنوه يقبلها الامام لمن



يقوم بجوارتها بجارية من النصف وغيره وقال في  
 في الحديث في المعنوية ويقولها الامام بن يقين <sup>في كتاب</sup>  
 في الجارية من النصف والثلث وقال في القواعد في هذا الباب  
 ايضا ويقولها <sup>الامام</sup> بن يراه بجارية من النصف والثلث  
 في غيرها <sup>في</sup> وقال في الارشاد ويقولها الامام بن يراه  
 بجارية وقال المقداد رحمه الله في الشريعة ولم يصرح  
 عند كتابته هذه الرسالة لا على عبارة كلامه فيه على  
 انما ان مرصه فيخرج الخراج الى العرف ولا ما يليق بالارض  
 عما جاز في غيرها فان قلت قد صرح به في منوط بنقل  
 الامام ع ورايه كيف لم يدون ذلك قلنا قد نص ائمتنا  
 عليهم السلام في غير ما حدث وصرح اصحابنا كما في  
 في الحديث الا حديث الوارد في عبارات الاصحاب عنقبا  
 انشاء الله تعالى محل تناول ما يابذه المار من ذلك  
 باسم المقام <sup>في</sup> وجه من حيث المعنى وانما لان الخراج  
 حق شرعي منوط تقديمه بالمصل عرفا ورتبا لم يفتقر الامام  
 فاذا تعد الجارية ذلك الى ما يجوز له وعمل اما لم ينوط  
 بنقل

ينظر الامام استقلاله بنفسه كان الوزير عليه في ارضها ما لا  
 يجوز له ولم يكن الماضى حراما ولا مظنة حرام لان  
 حق شرعي على الزارع طارح عن ملكه يستحقه قوا  
 معلومون وقد دفعوا ائمتنا عليهم المنع من طرفه بالنسبة  
 اليها فكيف يحرم قال التذكرة في كتاب البيع ما يحد  
 الجارية من العدة باسم المقتضى ومن الاموال  
 باسم الخراج عن حق الارض ومن الاموال باسم الترخيص  
 يكون شراؤه وانما به ولا يجب اعادته عما اصابه من عرفوا  
 ليسكون هذا النسخ فيقولون هذا السيل وما كان في يد دعوا  
 كتب الامام يعقودون طمحه المقتضى في حل الخراج  
 في حال صدور الامم وغيبته اما حال حضوره في  
 فلا شك فيه وليس للنظر بحال وقد ذكر اصحابنا مشروفا  
 الخراج الامام يجعل مدرتي الغداء والولاء والحكام  
 وسائر وجوه الولايات قال الشيخ في السوط  
 في فصل اقسام الغداء وما يحتاج اليه المالك والاعوان  
 الحرب ووكالة الاحداث والصلوة وغير ذلك من وجوه الولايات



فانه يعطون في المصالح والمصالح يخرج من ارتفاع الارضين  
المفتوح عنق هو كذا قال العلامة حاكيا عن الشيعة  
كلهم فلا حاجة الى التوسيل وهذا واضح جلي ليس  
المقصود بالنظر واما في حال الغيبة فله موضع  
الكلام ومطالع نظر ولو تأمل المنصف لو جد الامر فيه  
ايضا بينا جليا قال فان هذا النوع من الاشياء  
ما ذكر ليس للامام عم منه قليل ولا كثير وهذه المصالح  
التي علاونا هاهنا تعطل كلها في حال الغيبة وان تعطل  
بعضها وكون ضرب الخراج وتقييل الارض وضل  
وصرفه موكولا الى نظره عم لا يقتضي تحريم حال الغيبة  
لبقاء الحق ووجه ما المستحق منه تفاضل الاخبار عن  
الائمة الاطهار عليهم السلام وتطابق كلام جل الاصحاب  
ومقتضى السلف ومناظرهم بالترخيص لشيعة  
اهل البيت عليهم في تناول ذلك حال الغيبة بامور الجاهل  
واذا انضم الى هذا كله مر من له اليقينة حال الغيبة كان  
صقيفا بان دفاع الاوهام والاهمال الشكوك ولنا

في الدلائل على ما قلناه من ان الاول والاخير  
الواردة عن اهل البيت عليهم السلام وهي كثيرة فيها  
ما رواه الشيخ في التهذيب الاخبار عن ابي  
بكر الحنفى قال دخلت على ابي عبد الله عم  
وعنده اسمعيل البه فقال ما يمنعك من ان تسأل  
ان يخرج شريك الشيعة فيكف ما يكفرك للناس  
ويغيبهم ما يغيب الناس قال نعم قال لي ان تركت  
عطاك قال قلت مخافة عدايتي قال ما يمنعك من ان  
سأل ان يبعث اليك بعطائك اما ان لك في بيت  
امال نصيب قلت هذا رضى في الباب فانه علم بيني  
المسايل حيث قال انه ترك اخذ العطاء للحق  
على دينه بانه يلاحظ عليهم فانه انما ياخذ نصفه حيث  
ان يستحق في بيت ائمه نصيبا وقد تعذر في الاصول  
تقدي الحكم بالعلم المنصوص ومنها ما رواه  
الشيخ في الصحيح عن عبد الرحمن بن الحجاج قال قال  
الامام الاول ع ما لا نلاحظ مع عروضا والفقهاء  
انما انك حينما قال قلت في فان شئت وسعت على



قال اشتريه وقد اصبحت بها العلامة في التذكرة على  
تناول ما ياتى هذه الجايز باسم الخراج واطق اسم  
ومنها ما رواه ايضاً في الصحيح عن ابي المغيرة  
قال سأل رسول الله صلى الله عليه وآله عن رجل ابتاع  
مقالاً اصله الله امره بالمعامل فينجير في بلوراه  
احداها قال نعم ومثل هذا من عدة طرق اخرى ومنها  
ما رواه ايضاً في الصحيح عن جميل بن صالح قال اراد  
وايسع غزوين ابي زياد فاردت ان اشتريه عز  
قلبي حتى استاذن ابا عبد الله عم فامرت مصادفا  
فقال قال فقال قل له يشتريه وان لم يشتريه  
اشتراه غير قلت قد اصبحت بهذا الحديث الحديث  
العلامة في المنتقى وصححه لكن قد يسأل عن قول  
فان لم يشتريه اشتراه غيره فان شراوا الناس  
الشي لا مدخل له في صيرورة حلالا على تقدير  
ان يكون حراما فاما ما سببه لم يعلل به ولا بعد ان  
يكون ذلك البشارة منه الي معنى لطيف وهو ان يكون  
لم يدخل في قيام دولة الموروثين او امدها وقوه

شكوك

شكوكها وضعف دولة العدل بحد عليه هذه النوع  
شراء وغيره فلاف من لم يكن كذلك فان عدمه فوله  
في شراء وغيره هذا كله خوله في ان لا يتدخل امر دولة  
الموروث ولا يتفاضل بل يوجهها اليه فاشارة القوله  
ان لم يشتريه اشتراه غير الى انه لا مانع له من الشراء  
الا لا دخل له في دولة الموروث ويتحقق ولا غير فان لم  
يشتريه فله يتفاوت الحال بل يشتريه غيره ومنها  
ما رواه ايضاً عن اسحق بن عمار قال سالت عن الرجل  
يشتري من العامل وهو من يظلم قال يشتري منه ولا  
ان يظلم من العامل احدا وهذا الحديث فكله هكذا  
من المنتقى وظني انه نقله من التهذيب ومجناه  
احاديث كثيرة ومنها ما رواه ايضاً في الصحيح عن  
هشام بن سالم عن ابي عبيدة عن ابي جعفر ع  
قال سالت عن الرجل يشتري من السلطان  
ابدا الصدقة وغنمها وهو يعلم انه يا ذنوب منهم اكثر  
من الحق الذي يبيع عليهم قال لا بل ما الا بل والغنم  
الماثل الحظم والشعير وغير ذلك لا يبيعه حتى اتعرف



الحرام بعينه قيل لم فما ثبت في مصدق بحينا فمأخذ  
 اعتنا ما لا بد صدقات اعتنا ما لنا نقول معناها في معناها فمأخذ  
 حدة في حدة في مشايخنا منه قال ان كان اخذها وعزلها فلا بد من  
 اعتنا ما لا بد قيل لم فما تدرى في الحديث ط الشيعير بحينا فمأخذ  
 اعتنا ما لا بد لنا صلتنا وياخذ منظم فيعزله ليكل فمأخذ في شرا  
 ذلك الطعام منه فقال ان كان قبضه ليكل فمأخذ حضور  
 ذلك فلا بد ان يشره منه فيغير كيل ومما رواه الشيخ  
 ايقم باسناده عن علي بن ابي الحلا عن ابي عبد الله عن  
 ابي الحسن والعين عليهما السلام كانا يقبلان جوابين موثوقين  
 قلت قد علم ان موثوق الشبهة حقيق بالاجابة  
 والا مامر لا يوافقها وما ان كان قبولها قبولهما  
 عليهما السلام ليجوز لهما الا لما لهما من الحق في  
 بيت المال مع ان تصرفه عليه غضب الله وسخطه كان  
 بغير رضى منهم عليهم السلام فقتنا ولهما صحتها على  
 عليهما السلام المتدبر على تصرفه دليل على جواز ذلك لذوي  
 الحق في بيت المال من المؤمنين فقد ابي ثبوت الناك  
 وقد ندر شيئا في معنى على هذا المعنى وفرق بين الجائز

مس

من الطعام وبين اخذ الحق الثاني في المال اصله فان ترك  
 قبول الاول افضل بخلاف الثالث في مثل ذلك  
 الاجابة كثيرة لمن ثبت صفة ولنا بصيرة ذلك فان  
 فيها غير في الدلالة على المطلوب عن السبع في شبع ما  
 سورها وكون بعضها قد يقرى بعضه حال الكتب اسناده  
 طعن في ذلك غير قاصح في شيء منها بوجه في الوجوه على ان  
 اسانيد كثير منها صحيح كما قدمناه ومع ذلك فان لا  
 كلهم او جلهم قد افترقوا عن بعضها في كتبهم وعملوا به فيما بلغنا  
 عنهم والحمد لله الصديق الاسناد اذا تخير يقول الا  
 وعلم ان رتقى الى مرتبة الصحيح وافتقر في مسلك الحق والمحققين  
 فان قيل قلنا سوالان الاول ان هذه الاجابة انما تقف  
 حل الشرع صم من اين ثبت حل التوال مطلقا الثاني  
 هذه اعاد ذلك على جواب الشاؤل من الجواب بعد اختلاف  
 واضحة من اين ثبت حل الاستيلاء والاخذ كما يعقل  
 الجابر قلت الجواب عن الاول ان حل الشراي كاف



في ثبوت المطالان هل يستلزم حل جميع اسباب النقل كما  
 اطلع والحمد للعدم انفرق بل المكنون غير الشرعي على ذلك  
 التقدير بطريق اولي لان شروا صفة الشراء اكثر وقد صرح ال  
 بذلك بل يستلزم جواب قبول شبهة وهو يردني المال والمحال لم  
 لا عرفت من ان ذلك غير مملوك لم بل انما هو حق تسلط على  
 التمس فيه غير من لم اهليه بالتصرف وقد سوع ايتنا عليهم  
 ابتداء وانكنا له على ذلك التصرف الغير السايح لان غيرهم  
 انما كان من جهتهم عليهم السلام فا عتقد ويشعته ذلك  
 طلب لزواري المشقة عنهم فاعلم من الله الحكمة والبر  
 وقد صرح بذلك بعض الاصلح وسنذكره فيما بعد  
 ان شاء الله تعالى واما الجواب عن الثاني فلان  
 الاخذ من الجايز والاخذ بامره سوا على انه اذا اوصى  
 ان المأخوذ حق ثبت مشرعا ليس فيه وجه فريم  
 ولا جهته غضب ولا فتح حيث ان هذا حق مفروض  
 على هذه الاراضي المحدث عنها وكونه منوطا بنظر الامام  
 اتفق العقلة لا يخرج بسببه بترخيص الامام في تناوله من  
 الجايز

الجايز سقط السؤال بالحللية اصلا واما المسألة  
 الثاني اتفاق الاصحاب على قل ذلك وهذه عبارة تتم  
 بخليها استا فشيئا كلامهم بعينه من غير تغيير على حسب  
 ما وقع البناء من مصنفاتهم في وقت كتاب هذه الرسالة  
 من ذلك كلام شيخ الطائفة ورئيسها وفقهها ومعقدها  
 محمدا الحسن الطوسي في كتاب المكاسب من كتاب  
 النهاية وهذه العقلة ولا يشترط الاطعم وسائر الجواهر  
 والغلات على اصلا في اجناسها من سلاطين  
 الجوز وان علم من كتاب احوالهم انهم ياخذون  
 ما لا يستحقون ويفضون ما ليس لهم ما لم يعلم في ذلك  
 شيئا بعينه غضبا فان علمه كذلك فلا يتوفر له ذلك  
 فاما ياخذونه من الدراج والصدقات وان كانوا غير  
 مستحقين لها جاز لك شراؤها منهم هذا كلامه  
 وقال المحقق نجم الدين في الشرايع ما هذا العظم ما  
 السلطان الجايز من العقلة بآل المقام اولاد موال  
 بكم الدراج عن حق الارض ومنه الانعام بآل الزكوة



ويجوز ان يتباعه وقبول طيبه ولا يخفى اعادته على اكله وان عرفنا  
 بعينه فقال العالم في المقتضى يجوز لك ان يبتاع ما ياخذ  
 سلطانا الجوز شعبة الزكوة من الابل والبقر والغنم وما يملكه  
 عن حق الارض من المخرج وما ياخذ به شبهة المقاسم في  
 الغلات وان كان غير مستحق لاخذ شي من ذلك الا ان يتبين  
 له شيء منه بانفرد به انه غصب فلا يجوز له ان يتباع غيره لذلك يروى  
 جميل بن صالح واحق بن عمار وايض عبيد السالفي الى ان قال  
 اذا ثبتت هذه افاضة يجوز ان يتباع ما ياخذ به من الغلات  
 باسم المقاسم او الاموال باسم المخرج عن حق الارض ومن  
 الا نعام باسم الزكوة وقبول طيبه ولا يجب اعادته على ارباب  
 ولان عرفنا بعينه رفقا للزكوة قلنا هذا بعينه كما لغناه  
 سابقا وقال في التذكرة ما هذه لقطة ما ياخذ به الجايز  
 من الغلات باسم المقاسم ومن الاموال باسم المخرج  
 عن حق الارض ومن الا نعام باسم الزكوة يجوز شراؤه  
 وانما به ولا يجب اعادته على اصحابه وان عرفوا لان هذا  
 مال لا يملكه المزارع وصاحب الا نعام والارض فانه حق  
 المزارع

الله اخذه غير مستحق فبذلك ذمته وجاز شراؤه ثم اجمع  
 لذلك نجبر ابي عبيد وعبد الرحمن الساعدي وقال في  
 التحرير ما اخذه ظاهرا بشبهة الزكوة من الابل والبقر والغنم وما  
 ياخذ به من الغلات باسم المقاسم حلال وانما  
 ياخذ به عن حق الارض بشبهة المخرج وما ياخذ به من  
 الغلات باسم المقاسم حلال وان لم يستحق اخذه ذلك ولا يجب  
 اعادته على اربابهم وان عرفوا لان يعلم في شيء منهم بعينه انه  
 غصب فلا يجوز له ان يتباع غيره وشراؤه وقال في القواعد والذي  
 ياخذ به الجايز من الغلات باسم المقاسم ومن الاموال باسم  
 المخرج عن حق الارض ومن الا نعام باسم الزكوة يجوز  
 شراؤه وانما به ولا يجب اعادته على اصحابه وان عرفوا وفي  
 حواشي شيخنا الشهيد قدس سره القواعد ما هو رتبة وان  
 لم يقبضها الجايز وكذا غيره الكرم والبستان وقال في الاثر  
 عطفا على اشياء مما يصح بيعها وتناولها وما ياخذ به  
 الجايز باسم المقاسم من الغلات والمخرج عن الارض  
 والزكوة من الا نعام وان عرف المالك وقال شيخنا في الدرر



كلاماً في هذا الباب من اجود كلام المحققين اذا تأمله  
 المصنف الفاضل علم انه يعتقد في الخراج انه من جملة الاموال  
 الخالية من التبعات البعيدة عن الاوهام حيث ذكر الجواز وتكليفه  
 تركها افضل وبالغ في احكام الخراج بما تحكيه موصفاً بوجه  
 كلامه في مشربا ما في هذه الجايز باسم الخراج والترك في قوله  
 وان لم يكن مستحقاً له شر قلاً ولا يوجب رد المتعامه وشبهها على  
 المالك ولا يعتبر صفاته ولا يمنع نظمه من التشارك وكذا  
 لو علم ان العامل يظلم الا ان يعلم الظلم بعينه مع تكملة معاملة  
 الظلم ولا يعم لفعل المصادق على كل شيء فيه صلح وحلل  
 فهو حلال حتى يعصف للهرام بعينه ولا فرق بين قبض الجايز  
 اياها او قبضه وبين عدم القبض فلو اصابه بها وقبل  
 انكسر اورد كنه في قبضها او باعها وهو في بد المالك ارضه ومنه  
 جاز التنازل وتحرره على المالك المنع وكما يجوز الشرايخ سائر  
 المحاصص والهبه والصدقة والوقف ولا يخلد تنازلاً لها  
 بعينه ذلك والمقدار درهم الله في التفتيح شرح النافع اظهر  
 حاصل هذا الكلام واوردته بصورة الشرح مطولاً  
 ولم يحصر في وقت نقل كلام الاضحا بسوى هذا المقدار

كما كتب فاقول كلام الله تعالى في هذا المقدار من الكتاب  
 الباقيين لكن فيما اورد على عتبه وبلاغ لا اولى بالكتاب فان كلام  
 الباقيين لك لا يخرج عن كلام من حكينا كلهم اذ لو كان  
 فيه مخالف لحكامه عشرنا على مصنفاتنا والطلوع على ما اظهر  
 لما علمناه من مشربه صدره على ايراد خلاف الفقهاء وان كان  
 ضعيفاً والاشارة الى القول وان كان واهياً فيكون الحكم  
 في ذلك اجماعاً على انه لو كان فيهم مخالف مع وجود فتوى  
 كبراً المتقدمين والمتأخرين واستغاضة الاخبار عن ائمة  
 الهدى ومصابيح الدجى وصحت طرق كثير منها وانما هي من  
 ما يكن خلافة قادحاً فيكون والحال ما علمت فيها قد رتبنا  
 لهذه المسئلة واوضحنا لك من مشكلاتها ما يحل صدق  
 القول ونيزيل اذي الصدود ويرغم انوف ذوي الجهل  
 وشبهه وجوه اولي الحجة الذين بعضون الانامل  
 غيظاً وصغافاً ويلتحنون في تفتيح كدسهم الى التفتيح  
 الاعراض والنية على ما يعدونه بزعمهم في العورات  
 فيقطعون بحال يعد بطعن في الدين يمهدون بذلك



لأنفسهم قلوباً دهاً والعامة وضعفاً العقل وخفاً <sup>الجلال</sup>  
 محلاً ولا يعلمون أنهم قد هدموا من دينهم وأخطوا الله مولاي  
 وهم ليسين ذانهم يحسبون صنعا فاعاودناه  
 الاختيار عن الاختيار الاطهار وطينا عن فقهاء الغد  
 النبوية لمبرزين من النجاة والزلزال كان حقايق انباء  
 هو الا نقياد اليه قما هيكون وكانوا احق بها واهلها  
 وای ملا من علی من ابنته الحق وتلك بهدي قادة الخلق  
 لولا الله عن صوب الصواب والعشا عن نور اليقين  
 فان كان باللامح اثناه من الاخبار الكثيرة والاقوال  
 الشهيرة فلا سبل لنا الى مخالفتهم ولو كان غير جادهم  
 والى انهم انهم قد وثقا في اصول ديننا وعدتنا في  
 اركان مذهبنا وكيف تتبعهم جينا وتارقهم جينا بحلوة  
 عاماً فخير مولا عاماً مشجراً  
 وما انا الا من غديبة ان عورت عويت وان تردد  
 عذبة ارشد على ان العبد لا يرضى وان قرع شجرة  
 الايتام والمغض لا يقصد وان انا بالي اليبا ولورا جع غفلة

وفا

وتفكر لم نجد فرقاً بين حلة الغنايم وحلة ما نحن فيه بل هذا  
 انما هو شجرة من شجرة ذل فانه اذا كان المبدع لم والاذن  
 في تناوله واحد فاي حال للشك واي موضع للطمع لولا ان  
 البغضاء ولو لم يكن الشك في وجهه يرضى بكم كيف كان طعن  
 ونكار للمغضين على كيد الكوين وامام الثقلين ويستحق اليه  
 الا يا با طيل ونكوههم عليهم في الانديم يشق بالافعال عجايب  
 المدبر ويقت قلوب ذوي البصائر ان يهون عليهم مثل هذه  
 الاقوال السخيفة والاشكارات الفاسدة فما في صميم بعدها  
 من تحجج ولا تكثر بعدها بحمد ومازلنا نسمع خلال  
 المذاكرة في مجالس التخصيل من اخبار علمائنا اهل جليل  
 ولعننا الصالحين ما هو عليه الشواهد على ما نذير والدلائل  
 الدالة على حقيقة ما نتجيه من ذلك ما تكرر سماعنا من  
 احوال الشريعة المرفضة علم الهدى في الجدي من اعظم  
 العلماء في زمانه الفريد بعلوم المرتبة في اوانه على ابن  
 الحسین الموسوي قدس الله روحه فانه مع ما شتمهم من جده قلة  
 افعالهم وانه في المديرة التي تنقطع انفاً على العلل على اثرها



وقد اقدمنا في كل من قاضى علمنا او علمنا بلغنا انه كان  
 في بعض دوله الجور والفساد عظيمه وثروه جسيمه وصوره  
 مجيده والله قد كان له ثمانون قديم وقد وجدنا في بعض  
 كتب الاخبار ذكر بعض هذه الامور والفضل الشديد  
 والعلو العزيم والفقر الهائيم والقوة القويته السيد الشريف  
 الذي في المدينتي روح الله روحه كان له ثلث ولايات وبلغنا  
 عن احد من صلحا وذلك العصر الافكار عليها ولا العوض  
 منها ولا يستحق الى مغل صدام او مكره او خلاف الاولى  
 مع ان الذين في ذلك العصر ممن يراهم بدعواه الصلحا  
 يلقون درجات اتباع اوليك والمتقدمين بهم ومشي في  
 شئ فلا يفي حال استناد للعلم العلماء المحققين والسابقين  
 في الفضل على المتقدمين والمناخرين العلامة تقي الدين  
 والحق المسمى محمد بن الحسن الطوسي قدس الله نفسه  
 وطهر ريقه والله كان المتولي لاهوال الملك والقيام  
 باعباء السلطنة وهذا امثاله انما يصدر عننا او من  
 وانما هم ثم انظر الى ما اشكر في احوال الله في المتقربين

الحمد

بحر العلوم مفتي الغفران جمال الله والدين في منصفه  
 بن الخطيب قدس الله نفسه وكيف كان ملازمته للسلطان  
 المبدد محمد بن عبد الله والله كان له عدة قري وسكان  
 السلطان وجوانده واهله اليه وغير ذلك مما لا يحصى  
 وكثير من اهل من احوال عبد الله بن عباس وعبد الله  
 ابن جعفر وكيف كانت احوالها في دولته وما في احوال  
 شيا عظيم الخوايل لو تعامل المتعامل الحالي في امره فانه  
 لو وجد المدي للعلماء والدروج لاهوال في الملوك وكان  
 دولته ولهذه لما قلت العالين علم وانقطاع في توفيق  
 اليه صفت احواله وتضعفون اركانهم وذلك الذي في  
 ومخافة في جميع الارض وليس لاحد من المتعطين ان يكون  
 هؤلاء احيه هذه البلاد وقد كانت قبل موافا لان هذا  
 معلوم البطلان بديهة العقل اما اول فلا يلاذ العوا  
 على ما حكاه كانت بتمامه معجزة لم يكن لا جد محال ان  
 يعرف وسط البلاد قري مستعده وما كان بين القديين  
 والبلدين في البعد قلبه فيسخ الانا راكبه ومجوع معرو



في الموصل الى عبادان ستم وثلاثون الف الف جريب واما  
 ثانيا فلا نغاره الغري امر عظيم يحتاج الى زمان طويل  
 وصرف جزيل وهم كانوا يدين عن هذه الاستعداد  
 مع ان هذه التمهيد ما بعد ما قلناه في كل ميم  
 اصنام هذه الارضين واحوا اخرجها وقد ذلك في الكساف  
 الباردة والامور المشايخ فخذ بالله من القول بالهوى  
 ومجانبة سبيل الهدى وهو حسنا وفي الوكيل الخاضع  
 في التواضع والواثق وفيها مسايل الاولى فان  
 الخراج ليس في حله مواضع الشبهات لا ما قد قرنا  
 في سبق انه في حله الغنائم اذ هو حق عن الارض المفقودة  
 فحله تلك الحلة بغير تفاوت وقد افقنا الدليل على ذلك  
 وحينا ما حله من الاصل برحمهم الله فيه وليس له ما  
 بنا في ذلك الا اخذه بامر السلطان البور وهو موقوف على  
 اموال امام ونائب وهذا الاصلح للمنافاة لان الايم عليهم  
 السلام ابا حو ليشعتم ذلك في حال الغيبة والوالد الملتج  
 من جهنم فلا يكن فيه شيء يقتضي التغير ولا يتعدى رضا

الله سبحانه ورضايهم لا سيما الى النصف الى ذلك نظرنا يا ابا الغيبة  
 وای فاروق بينه وبيننا ما اطلوه ليشعتم حال الغيبة مما فيه حق  
 هو لا الذين يزدون على هذا النوع لا يحسنون ما فيه حق  
 عليهم السلام لا يستطيعون فان هذه الحواشي والعبد وشرفات  
 النجاة وما يحصل من البحر بالغوص فيه ليستطيع احد الانفاكر منهم  
 وهم لا يتحيزون من هذا القسم لا ينفرون ويبالغون في التشيع  
 قسم ملاون ما يلزم بالمحرمات او مواقع البهائم ويجعلون انفسهم  
 في ذلقة مقتدرين بالعاج يقتضون اثارهم ولا يخافون الله سبحانه وتعالى  
 حيث انهم قد خروا بعض ما احل الله وانكم بعض ما علم بقرته وبنالون  
 من الاعراض المحرمات ما هو منكم عليهم ولا يفرق في استحلال المقت  
 من الله سبحانه بين استحلال العوام ونجس الحلال فان علموا انكم احل المتعم  
 ما نال الا ايمت عليهم السلام بكم من عليهم يرجعون على فعلهم او عدل  
 عليها مضاعفت التواضع لالنفوس عن متابعت ضلالهم والبهائم  
 وما سمعت به شيه لا لها موضع الاشتباه وليس هذا النوع  
 موضع للاشتباه كما نقول في سوال الضلم والعشارين



فانها

فانها مواقع الشبهه ومضان الحوائك فان الخلد الحريم حكمان شمر بيان  
 انما يشبهان وينبغي ان يقول فان كان الشارع في كل من فهو لعلان وما كان  
 اسوة في الحرم فهو احرام والشبهه هو الخلد في البضا هو ولكنه مضى  
 الخلد في نفس الامر كما مثله انوار الضلوع والدم الموقن الثاني  
 قد عرفت ان الخراج والنقاسه والذكاه الموقنه باسراجين او ثابته  
 محلا لتناولها فبذلك يكون حلالا لا لاخذ مطلقا فلو لم يكن مستحقا  
 ولذا نصيب في بيت المال من وجود الامام انما يكون حلالا بشرط الا  
 يتحقق حتى ان تلك المستحق يجب عليه من ذلك في مستحق اطلاق الاخبار  
 وعلام الاصحاح يقتضي الاول وتعليقهم ان لاخذة ليعيش بيت المال  
 وان هذه حق الله يشترط بالتنازل والمتوقف فيه مجالي وان كان ضاحك  
 لاسم هو الاول لان دفع الضرورة لا يحل الا بالحل مطلقا الثاني  
 قال في الخراج المسمى انما ساعد النزول على اهل الخراج  
 فقال ثلاث ايام وعن المصنف في القري وما يوزن من العلوق والاكمراد  
 اذا نزلوا القرا قايشتهم عليهم ذكر في ما شمر طر عليهم من الداهم  
 والمخسر فيجوز ذلك ولا يكره ان لاخذ منه شيء حقا تشاورهم وان

كان كما يستيقن ان في قوله فذلك الارض او لغيره احدا منه  
 منه ذلك قلت الدواويل في التمهيد وفي غيرها بدل الكراه لا كره  
 كانه صحيح احار وفي معناه ما رواه عن اصحابه عن الفضل قال سالت  
 ابا عبد الله عمي عن رجل اشترى امرا من ارض الخراج الى ان قال  
 ان الله انا انما اهل الله تزيها الى ان يخذ منها اجر البيت فاذا روي  
 رويهم قال يشار عليهم فاخذ بعد الشتر من حلال لكن روي عن الاثر  
 فلا يسمونه باعجل الله عليهم السلام يقول او صار رسول الله صلى الله عليه  
 عليه وسلم فلا ياعلى لا يظلم الفلاحون بحضرتك لا يناد على رضى ونقص صفات  
 عليهم ولا صرحه على ما روي في معني ذكر ما رواه ايضا عن الحسين بن  
 ابي عبد الله عمه الرابع روي الشيخ في التهذيب عن علي بن  
 يقطين قال قلت لابي الحسن عمن الله ما تقول في اعمالها ولاي قال  
 ان كنت ناعلان فالتقى احوال الشيخه قلنا فخير في علي انه كان يجيبها  
 في الشيخه حال تيمم ويدعو عليهم في السر وفي معناه ما  
 رواه عن الحسن بن الحسن الانباري عن الحسن بن علي السلام قال



كنت اليه اربعة عشر سنة استاذته في عمل السلطان فلما  
 كان في ارض كركمان كتب اليه اذكر انني اخاف على خطيعة غنفي وان  
 السلطان يقول الغنفي وليست بشك في انك تركت عمل  
 السلطان للرفق فكتب اليه ابو الحسن ع فهاهنا كتابك وما  
 ذكرته في اللوف على نفسك فان تعلم انك اذا وليت علك في عمارته  
 رسول الله ص ثم يصير عونك وكتا بك اهل ملكك واذا صار اليك  
 بشي واسين به فقد المومنين كان ذابذ والافد قل في معنى  
 هذين الحديثين احاديث اخري وليس هذا هما شي  
 لان موضع هذا نقول اعلم السلطان الجور واخذ الجابره  
 وهذا خارج من تحتنا بالكليم وما ورد في الحديث الاول انه كان ينجي اموال  
 الشيعة عدايته ويرد ها عليهم سرا يمكن ان يكون المداد به ما جعل  
 عليهم من وجوه الظلم المحرم ويمكن ان يرد به وجوه الخرج والذوق  
 والمقام لا يخاف وان كانت حقا علم فليس حقا لما يورد جور  
 جمعها لاجل الا عند الضرورة الحما  
 من كثير عني عهراهم لا سيما نحن الاعظم الشيخ ابن هلال

قدسي

قدسي الدرر رحم وغالب ظن انه بغير واسطة لم يأت  
 انه لا يجوز لمن عليه الخراج والمقامه سرقة وخرق  
 ولا نعم ولا مشيئة منه لان ذلك حق عليه والله اعلم  
 بحقايق الامور انتم الكلام اريد المقام فليخبر الله  
 الذم وفقنا للتمك بعروة عتره النبي المصطفى  
 وظلامه خاصة الوص المرفع احمد البيهقي وثاني  
 الثقلين وضياء الكوين وعمه الخلق في الدارين  
 وسلوك محبتهم والاستقصاء بانوار محبتهم والله  
 حل اسم ان يصلح وسلم عليهم اجمعين صلوة يظن بها  
 شرف مقامهم يوم الدين وان يحسناف زميرهم وحق  
 الوتيم ويتوفانا على جهم مقتضياتهم في صدرهم  
 وورزهم وان يصرف عن نوبنا ويحاذر نوبنا  
 ولله الحمد اولاد اخر اظاهروا باطنا قفر في نوبنا  
 العبد المعترف بنوبه علي بن عبد العال بواه الله محلا  
 في حنانه وكن بفضل حلال رضوانه وحلها لالائمي  
 تقريبا خادع عشر شهر ربيع الثاني سنة ست عشر وستمائة

حامد لود صليبا عودا على يد وصال  
 الله عا سيرة محمد وآله  
 الطيبين الطاهرين



13-20